

الاتحاف لمذهب الاحناف

للاستاذ الشيخ محمد انور الكشميري رحمة الله عليه

١٢٩٢ هـ — ١٣٥٢ هـ

سلسلة المطبوعات رقم ٣١٣

المجلس العلمي كراچی (باكستان) وتملك (هند)

AL-ITHAAF

LE MAZHABIL AHNAAF

ORIGINAL NOTES OF
AL MURHOOM AL USTAAZ
SHAIKH MUHAMMAD ANWAR AL KASHMIRI
(REPRODUCED EXACTLY BY XEROGRAPHY)

1292 - 1352 H.

1875 - 1933 AD.

PUBLICATION No 32.

MAJLIS - E - ILMI.

KARACHI - PAKISTAN

SIMLAH - INDIA

1379 H

-

1959 AD.

T H A N K S .

The Majlis e Ilmi is grateful to :-

The members of the family of Murhoom
Hazrat Maulana Muhammad Anwar Shah for making
available the original of this publication.

- and -

To Maulana Muhammad Yousuf Birnori and
Maulana Sayed Ahmad Reza for taking care and
preserving the original for the last quarter of
a century during their term of office in the
Majlis e Ilmi.

- and -

To Maulana Muhammad Badr e Aalam (Madina)
who kindly suggested the further preservation of
this valuable work by reproducing it through the
present day advanced modern techniques.

Jaza Kum Allah Ya Ibad Allah.

جزاك الله يا اعباد الله

9th Jamadi al Awwal, 1379. 11th November, 1959.

كان علماء الهند (الغير المنقسمين) غاية خاصة بعلوم الحديث في هذه القرون الأخيرة بعد انتهاء العمل
 اتمام حين بدأ الضعف فيها في البلاد العربية ، فألفوا فيها كتباً لا سم تزال تبقى نعمة في جيب الدهر
 ثم امتاز عن بينهم طائفة في الجمع بين ذوق الحديث والفقه ، وتطبيق المذهب الحنفي بالأحاديث الصحيحة
 المحبذة في أمهات كتب الحديث والسنة . ومنهم المحدث الشيخ طهراً حسن النعماني البهاري ، وكان
 مرجعاً من المشتغلين بالحديث نزلت فيهم نعمة من الطعن في أدلة مذهب الشيعة إلا أنه أبقى حفيظة رحمه الله
 بأثرها تخالف الأحاديث الصحيحة ، فاضطر إلى تأليف في جمع روايات صحيحة توافق مذهب الإمام علي طار
 كتب بالعدة المقدسة ، والمنتهى المجد ابن أبي عمير ، وبلغ المرام للمناظرة في غير ما من مؤلفات خاصة
 في الأحكام ، وسماه آثار السنن في جزئين لطيفين ولكنه لم يتم . ثم عني عليه تعليقات متينة من بحث
 على ونقد نزيه ، وكان كمالاً لولف قطعة من كتابه يرسلها إلى المحدث الكبير إمام العصر الشيخ محمد الطوسي
 الكشي ، الذي كان آية من آيات الله في الجمع بين الشيعة في العلوم ودقة الفقه والذوق السليم
 المحتدل والاطلاع الواسع على مذاهب فقهاء الأمة ببصيرة نافذة ، وكان قد اشتد عليه في أقطار
 الهند في ريجان مثبابة ، فكان الشيخ يبدي من أفكار وآراء من نقد وإبرام وتقصى وإتمام
 وكان الشيخ رحمه الله كان مرافقاً له في ذلك التأليف كما ذكره في نيل الفرقدين .
 ولا ريب أن الشيخ كان متبعاً بكتابيه مجيباً بأسلوبه . فلما تم طبع الكتاب أخذ الشيخ يطالع
 ويريد عليه من أدلة وأبحاث ونكات وفوائد وغرر فنقول ما يساوي بعضنا حيلة ولقيدها على
 هاشم وطرث ومن أسطره بكل باب ما يلائمه ، وكلما مر عليه شيء له صفة في موضوع في مطالعة قيده فإما
 إما بنقل عبارة أو حواله بر من صفته أو حواله أن كان له كتاب مطبوعاً أو نقل فلفه أن كان مخطوطاً فإما بعبارة رامة
 بأشارة ، أو بدلالة شيء من تأييده وتريده قيده هناك حتى أصبحت صفحة الكتاب كالرشي الدقيق فجماعت
 فيها نفائس من أفكار وبدائع من غرر فنقول بكل باب وكنت قد اشتغلت برحلة من ترجمت هذه الحوالات ،
 واستخرجت تلك العبارات ، بأمر رحمه الله فكانت صفحة واحدة من الكتاب تحوي على عدة أوراق
 وكان رحمه الله يتفق أن لو لم يكن ذلك الترتيبات لفقت أهل العلم ففقدت هذه مذكراً له ما تلة أما من منصفها
 وفقرها بقول الشيخ نفسه وخلفه فقام المجلد القليل في عاصمة المملكة الكبرى الإسلامية بتقدم هذه المذكرة
 في صورتها الصلبة إبقاء لذكرى هذا الأمام الجليل ، ونحيد المآثر الجديدة ، ونقد المفاخر النبيلة
 ونفعاً للأمة الإسلامية وحراً على خلف آثاره العلمية

كتبه الفقير اليه محمد قاسم البهاري رحمه الله في شهر ربيع الثاني سنة ١٣٨٥

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم
العلم والهدى والبرهان على كل شيء

قال العوفي ولا شك في ان في القدر اذا رجع الى نفس
الصلوة فيضد الصلة كني القدر كمن هو قدام الاعمال التي هي
وفيه مظهر وكذا يكون باسم آباءهم فاحفظه والفتح مظهر

استرواح الذهبي في تجليل الراوي يكون الغري
لم يذكره الا راويا واحدا عنه تهنيت
احمد بن صالح الذي تكلم فيه ابن معين
من هو راجع الكتاب مظهر ثم اليران
منه والحمد اعلم

تنبيه في مناسبتهم الى فظ في الغزو مظهر من الفتح
في اشياء وشروطه في لورده في الفتح في ضمن حديث البخاري
الفرار الثانية او الاستدلال او الاستدلال او الاستدلال
لا في لورده في الاستدلال او الاستدلال او الاستدلال
بسم الله الرحمن الرحيم
تقريب الزيد في حديث لا يخلو فوق عشرة حركات الا في
مع كون عند البخاري في الحدود وكذا حديث الجمع بين
المفصلة والاستدلال في من كلف واحدة
صورة المذاكرة تذكرة الحافظ مظهر واليران
والجوه مظهر

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

منه صلى الله عليه وسلم على عقرو منه
كفي في الوفاء وكان الوفاء من جهته الى
الان ولذا جاء في بيان قولنا وعرضنا
ذكرنا ما لم يكن الا في كثير

سياق ابن مسعود حديث ليلة الين
في كتاب الاسماء والصفات مظهر
ولعله في المدينة فذكر في البوهرية
بعض منه كما في الفتح مظهر

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

يدعوهم الى الجنة ويدعوهم الى النار في
تجاربهم في العلم مظهر وان كان
على زمان الحكم لا استقبل فان غالب من كان

حكمة النبي عن كتابه الحديث عن الزهري واما
من كتاب الاسماء والصفات مظهر

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

فانزل الله تعالى بالدين المدثر الى والرجز
فاجهر قبل ان تفرض الصلوة مظهر على
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشهرا
كفي في الفتح مظهر او على هذا المذهب عند اول نزل
الا ان يكون السؤال عن بقية آخر كما في آتم الدراجة عن
البلقيني

رواية البخاري عن حماد بن اسلم
في الفتح مظهر وراجع البوهرية
توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

المقري كذا ضبطا ورساما في المؤلف
والمتنف للازدى وكذا المرأي في امر القيس

فأعتمدت احدى الطريقتين بالافرى وهو من
اشتهر احدى قسمي القوم كقري في علوم الحديث
فتح مظهر ومنها ابو جعفر بقوى بالفتح مظهر

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

وقال ابو داود والمقري قبيلة من حمير
ذكره في التاميين وراي الامام وكذا في القاموس

فقط حويرة وامار من الفتح مظهر
وراجع البيان من الاحقاف والابن مظهر
قوله في الفتح مظهر وكذا في الفتح مظهر
في ان كان عدم القدرة على الفتح والفرصة الى
وبعد كما في علم الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو
بل لا يخلو كما في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

وان الفرع لا يطرده تحريجي على القواعد الاصولية
عن ابن دقيق العيد من الدباج مظهر

في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو
بل لا يخلو كما في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

وكان اجود ما يكون في رمضان
في اجود فغير راجع الى الكون ولا يطرده في الكلام مظهر
فقد استغنى عن مسند الامامة المصنوعة من الامامة
وراجع الاشياء مظهر والتفصيل من الامامة والتفصيل
في ما يكون القديس ويكفي لتفاعل الصفة ذات
بهيبة فراجع شرح الكافية من مرتبة
اربع ومن مسند اشتقاق النعت

في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو
بل لا يخلو كما في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

فان الشيطان لا يتمثل مودتي مظهر
والصورة كفي مظهر وهو الراد بقوله ان الله خلق آدم على صورة
ولكن يراجع العدة مظهر ومنه عند المتكلمين في تحدي المتنبى

في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو
بل لا يخلو كما في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

فان الشيطان لا يتمثل مودتي مظهر
والصورة كفي مظهر وهو الراد بقوله ان الله خلق آدم على صورة
ولكن يراجع العدة مظهر ومنه عند المتكلمين في تحدي المتنبى

في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو
بل لا يخلو كما في الفتح مظهر وفي كل شيء لا يخلو
الاحاطة به واما ابو جعفر كما ذكره في لورده لا يخلو

توثيق ابن عقلة في
التيون في الفتح مظهر
وفي التهنيت ومثل
ذكره في التذكرة في
في السند مظهر

فان الشيطان لا يتمثل مودتي مظهر
والصورة كفي مظهر وهو الراد بقوله ان الله خلق آدم على صورة
ولكن يراجع العدة مظهر ومنه عند المتكلمين في تحدي المتنبى

(B)

فلا اذا صلبه فتح ون في صلبه وزواله صلبه
فلا اذا ترنم صك وبناير وصيغ فتح

سماح الي عبدة من عبد الله
من التفرج والفرج

فلا ان صلبه ترنم صك مثل الامن في
اذن لا اختارنا في وقته على امر عليه وسلم

الفرد عورة تدريب صك
ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل

اذن انضالته على شيء ابدا في صلح المدينة
وقال ابن الزهري عن ابن الحارث في الجوارح عن ذلك صاحب

الامم في الكثرة من الهمرة صك
ولما في الكثرة من الهمرة صك

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

قال الامم في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة صك
وامن سوراي من سفيان اعنه

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible]

⑥

[illegible][illegible]

وحدہ فی الموضع علی مجرد تعظیف و تمجیل و تحقیق ای وان لم یمن الخاردا و راجعوا بن کذا ضلکنا و صلیکنا

الجلال

من

أنازل الشان

الحسن
التعليق ونعليق

للعلامة الاجل والمحدث الأكرم

الهمام طهارة الملة والاسلام

لما قد الحديث النبوي

محمد بن علي

اليموي

قد اتم بطبعه الدهر ملا الطبع ذو النقا والمفان للاو محمد عبد القادر

المطابع
الحسن ابوالعظيم

بكره

بكره

وراجع التذريب **حفظ**
 وقد اخرج ابن النجار في مسنده
 واصل في الزمان من ترجمته
 اسحق بن راسويه زيادة
 وان كان ذا ذنب واقره
 في حديث الفارة
 وراجع التذريب **حفظ**
 والكنة **حفظ**
 والزواجر **حفظ**
 لا يتوقف احدكم على خبره
 تجتهد احد ولا على خبره
 فيكون في الحديث **حفظ**
 عن النبي **حفظ**
 الطحاوي **حفظ**
 ابن وهب عن النبي
 عياض عن الحارث بن
 عبد الرحمن عن عطاء بن
 ميثاق عن ابي هريرة ان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا يقول احدكم
 في الماء الدائم ثم يتوضأ
 منه او يشرب منه
 ثم ان الفرق بين الطحاوي
 والرازي **حفظ**
 ابو حنيفة في الحارة الماء
 وهي سنة والرازي في
 وارفعوا الفرق الى ما هو
 عرب في اللغات
 وراجع طرق حديث
 النبي عن عيسى **حفظ**
 في الزاوية **حفظ**
 من سنن الرازي **حفظ**
 من المسند **حفظ**
 لا يقتل احدكم
 في الماء الدائم وهو
 جنب **حفظ**
 ثم قيل في قوله ثم يقتل
 انما يعني من البول اذ
 الاصل في البول
 فانما من البول
 اكلها وكذا من البول
 ولو شرب او عن الشاة
 مرثا وقيل انما
 الواو وكل من جعل
 الفارة وليس بطاهر
 وان جاء في بعض
 كذلك فهو حرام
 وقيل ان النبي صلى الله عليه
 وقد ثم يقتل في
 النبي على لفظه
 غير حق وليس
 تحت النبي وبارك
 وليس في الرازي
 اعتبار المعية ولا في المعية
 الا ما حديث في الية
 عنه وسند الطحاوي الى
 برهان على القافية
 ثم قيل في قوله
 في حديثه **حفظ**

[illegible]

والمسألة الواحدة هي: هل يجوز للمسلم أن يتخذ لنفسه ديناً غير الإسلام؟

الموتى من ذرية نوح عليه السلام من المؤمنين والذين آمنوا من بعدهم
أولئك هم الذين قالوا لا إله إلا الله وحده لا شريك له وهو على كل شيء
شديد العقاب

[illegible][illegible]

ويعمل من معنى متى فاذا انتهى فواحد وهذا لا يخفى في الفصل في الآخر وكما يشمل الخمسة مثلاً يشمل الثلاثة ايها وان كانت واحدة
واعلم انه لم يرد بقوله صلوة الليل متى متى فاذا انتهى اعلم الصلوة واحدة وتوتر ما قبل انه اذا خشي فصوله الليل قبل الصلوة
واحدة ولما ترك الصلوة بين متى متى واحدة في صورة الجملة الاسمية وانقل الى صيغة الماضي بانه تكليفه اذا جاز
لا ياتي في انواع صلوة الليل وقد ابيح من كل كفتين ويوتر واحدة لا تتردد ادا الوتر واحدة بل تتردد ايها فتبين ان الصلوة
واحدة في الاضمره لا اريد بالرة انما المراد بالواحدة بل من حيث الحكوت في معرض البيان وصورة البيان لا
مادة الواحدة وهو الوجه في ذكر الواحدة فلا يرد انه ليس الاشارة في الخارج الى الواحدة فلو تترداد الوتر بها في
ذكره وايضا لو قال في الحديث القولي فواحدة اليوم انما عند الحقيقة واحدة واحدة كمراد وليس مراده بهذا جعل
يحيى من الوتر بل جعل قوله توتر ثم اعتبر قوله ما قبله كانه قيل اي شيء فقال ما قبله وذا قد لهذا
وقوله وكوتر واحدة بالنظر الى ان الصلوة ليلة واحدة عشرة فتوتر واحدة اي التي بقيت من الاحدى عشرة
ولما ذكرت الواحدة مرة علم انه مراد بالحكوت في معرض البيان وايضا يتردد الوتر في حادثة فامره في مقابل
السلام واذا ارادت ان يوتر واحدة اي مرة فقط واحدة من الاحدى عشرة فاذا في قولها يوتر منها بواحدة ايها
ويجوز لا يري ان الوتر لا يتردد ليلة واحدة اي مرة فقط واحدة من الاحدى عشرة القولي فوترت له ما قبله
انه كان يقرب اجعلوا آخر صلواتكم بالليل وترا فان النبي صلى الله عليه وسلم امره من باب الخلق والخلق في المسجدين
التي هي وسماعة من كيف اوتر صلوة الليل ولكنه دل على انه كان يتكلم في ذلك فدل على انه ياتي بالآخر فكان
جوابك على هذا الاشكال وان كان كقولهم وتكلموا الله على ما يدرك متقدما على معنى قول الله اكبر وهو لازم
وتبين برواية مسلم ان السؤال لم يكن عن عدد صلوة الليل او عن الفصل والفصل كما ذكره في الفقه فدل على انه كان في
كيفية الابداء وكما كان كان لفظة الاثر بالبيان ولم يوف ان ياتي بالآخر فارتد ذلك فليس هذا ابتداء منه حتى يتردد
منه ان حال الركعة الاخرى بكل ما حصل على ثلثة الفصل بل يعلم ان قوله متى متى ايها علم بهذا يتبين وانما
هو صورة وايضا حديث ابن عمر صلوة الفرب وترها فوترها صلوة الليل فحدث اخرون حديث ان
الله تبارك وتعالى اوترها صلوة الليل فوترها صلوة الليل فحدث اخرون حديث ان
ثم ان قوله صلوة الليل متى متى حديث قول لو قال فيه اربع اربع او اربع الا فها عليه خلاف متى فانه
ما قبله يكون ولا يوم عدم الزيادة لانه في الخبر خلاف الفصل في فيه ايها علم بذلك ذكره ولا جاد وكيفية
بالذكر لا اعتبار بقوله بل يتلوه من معنى التفوق اعني انه قد تكرر في فيه ايها علم بذلك ذكره ولا جاد وكيفية
لحق بمجموعه وتكرر الاصل اربع اربع او اربع الا فها عليه وتكرر الاصل اربع اربع او اربع الا فها عليه
او علم ان التراجم خلاف اذا اريد بالليل فيكون فيكون تراجمه وصوابه اذا سبق تهديد القدر فاذا
خشي احدكم الصلوة على واحدة توتره ما قبله ولم يقتصر على قوله صلوة الليل متى متى فان الرب على اعتبار
وجودها كما كان الحديث لم يفرق له وانما المسوق له الابداء وصحة وانما آخر صلوة الليل لا فضائية متى
متى وايضا لو قال صلوة الليل اربع اربع او اربع الا فها عليه من حسن والمحل ان الذي لابد منه
ثلاث ولا يجزى عشرين ولا ثلثي واذا تكرر متى ليعلم انه تكرر مرة فله ذلك ولو قال اربع اربع لم يقدرك
وكان ذكر متى بيان اقل ما يكون كقصة الوضوء في حديث عثمان بن عفان مع في الكوفة عن ابن عمر والى الوردان
والساعة منها وراجع معنى الفقه متقدما وروى عنه شيخنا وقت صيته علم ذلك حولي في حصة العرف في الصلاة
وقوله واجعلوا آخر صلواتكم بالليل وترا الفاضل ان قوله آخر مفعل اول لا ظرف وقوله وترا مفعل
على المعنى التلوي اي اجعلوا آخر صلوة بالليل وترا وقد قال صلوة الليل متى فانه جعلها وترا في ثلاث
والسنة والوعدة في ذير السقعة والوتر في فعل جيبا متى وواحدة وجعل السقعة توتر ما قبله
اي يوتر تلك الواحدة ولا ينبغي ونحوه في الامثال (السفر يا فخر)

لا يثبت في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

وله كذا في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

وهي يدرج فيها الحوم الكلاكة والحض والتث فقال الماء طهور لا يخسه
قوله في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

بالقبول من خبر التميمي ومن قول من نسخ الباب لابي داود ولا يهاجر حلال مجهولان
قوله في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

والغدير كما رواه عبد الرزاق في مصنفه فيها حكمه السيوطي في جميع الجوامع ثم على المصنف في كثير من النسخ
قوله في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

قوله في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

قوله في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

قوله في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال
والاستدلال في رواية ابن شاذان في الطباعة الأصلية إلا هذا الاستدلال

صلى الله عليه وسلم
 في سجدتي السجدة الاولى من الرابع ولان التسبيح بحمد قرته قال في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في سجدتي السجدة الاولى سجدتان او تقرأ يا حي يا قيوم والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
 فان السجدة الاولى للبر ان فاتها آخرها يجعل في الميزان فيها تسبيح كما قال واخره عوامهم ان السجدة الاولى للبر ان فاتها
 فالحمد الثاني في السجدة الاولى والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
 والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
 التسبيح بحمد اي بالثناء الذي انشأ به على نفسه فانه ما اضافه الا اليه بكنها هو تسبيح كل ما سوانه فاما لا لافقه
 تسبيح الا اذا علمنا السجدة — وذكر من كل شيء انه يسبح بحمد اي بالثناء والذي انزل من عنده
 معتقدا وقد ورد في هذا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من سبح السجدة بالعبادة بالعبادة ومائة
 بالعبادة وهو قوله عز وجل يسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وهو قوله في سجدتي السجدة
 جميع تمسكون ويوم يصيرون وقرن ذلك بالآية لانه ليس في دار سكنها الا الجنة او النار والجنة مائة وتسعة
 آية اقول وهذا هو المراد بالتسبيح في هذين الوقتين لا ما يؤجبه حديث خبر في باب فضل صلوة العشاء من الصحيح
 لمن ان المراد بالتسبيح هو الصبر ان نفسه فان تلاوة الآية عنها كدرجة من خبر ذكره في الفتاوى ولكن بعض
 وقال في هذا بعد قوله انزل من عنده والملائكة يشهدون وكفى بالسجدة شبيها فم من سجد عن هذه الحما في
 سجدة بحمد بل الكذب وانما سجدة بعقله وديله في زعمه والجميع يجمع اللعن ان تسبيح بحمد هو التقرير والتقرير
 عن التقرير — فانما سجدة بحمد وهو الاقرب ما ورد من عنده مما انشأ به على نفسه او مما انزل عليك
 في قلبك — ومن المحال ان يكون ثناء على الله جل جلاله في الدنيا والآخرة لا يكون لك فيه شرب
 منه من النصف الثاني من الرابع فذلك هو الذي صنع لانه لا اشد ان تدخل الجنة — وانما صاحب
 السجدة في العاقبة لا بالطاقة — في لانه لا اشد المكتوبة المطلوبة في الشق — ثم بعد ذلك
 يخرج بالثبوت او بالعبادة الآية عنه ذلك يثبت بعض السجدة والموقوف في الموقف لا من يدخل الجنة
 ممن لا يحفظه في النار وهو ان لم يوزن — صلياً وصية في الوتر

في سجدتي السجدة الاولى من الرابع

فسبح بحمد ربك حين تنزل من عند ربك في الغنى من الباء وذكره في حذف ما على الفعل للطلق انه مثل ما ما انزل في سورة البقرة
 كننا مستعمله النبي صلى الله عليه وسلم كما فعل على انه جلت في ثلثين جلتين باعتبار اللفظ وخاصة الفهم والالتفات
 التسبيح اي الترتيب من متعلقات الله فلم يذكره واخصاه بالصفات الوجوبية فيوزع ان من التسبيح والعبادة في
 الكلام تعبير العام بما من لا كنهه ويكفي لانه من ان يقال لا بد في الحديث من تعبد كتابيين ولا يلزم هذا في
 الترتيب فلذا قيد بما هو اي اعتبار اخصه لا يفرق بين الصفات المبيحة والمنهضة والادوية والذميمة والبينية هي
 الشقة الموصفة وكثيرا ما يقع في تفسير المفردات بالعبادات مثل هذا يقولون تحقيقاً وذلك عدم اتزان
 الا في مرتبة لغة بلغة وفي شرح القاموس من معاني سبع رفع صوته بالدعاء والذكر
 وذكره في علمية في الروايات صلياً وحديث عن ابن جورية في السجدة صلياً وصلياً

قوله افلاكون عبدا شكورا على طريقه (الترجمة) الزك فلاكون عبدا شكورا وعلى طريقة غيره افلاكون عبدا شكورا
 في رواية بشلط الانار على النقي فيفيد تقرير الاشياء
 كان اذا قامت صلاة الليل صلى في الثمانين عشرة ركعة تلا فيا لتطويل القراءة كما فعل في عهد عمر في الرامع
 من ثمان الى ثنتين عشرة ركعة تلا فيا للقراءة
 ثم رآيت في الترهيب من لاء للمندري ثنتين عشرة ركعة صلاة (بيل) ربيع الى وقاص

Figure 1

[illegible]

قال الامام الرازي اي
من شانه الجبل والنظم
كما يقول الماء جهور
الفرس عبوح جامد

ایمانی علی صلیہ
جہت بیرون صلیہ

فان لم يتبين مع استثناء القواعد وان الماء غلقه اسرطو امكن ان جارياتوا بجاختلف فيه
وجعل صورة التفسير ان كان بمران يظن وان كان غير اني الدوا ان يصيب من فوق وان كان
راكدا ان يؤخذ في السريرة اليه فصوره الاستعمال مفقودة الى الشرع والعرف فكان مقدار
ما يخص في البر كالمال في المصيرب وما لفق طرف من الاعضاء ما يدخل في العموم وما منع من البر
كان هو المظهر وما لا يحصل ان الماء ظهور لكنه اذا استعمل للتفسير اخذ حكمه واذا كان مظهرا فليست
الا انما يظهر بغيره فانه لا يظهر بغيره استعمال للتفسير ولا يظهر نعم على المتن من الفات لغيره

وفي البنية مع آخر الترتيب في القدر يرسلي يديه وفي الذقيرة يرسلي عندها ورواية عن
الي حنيقة وفي رواية عنه ليمنعها وحسن الارسل ان لا يسطعها كي يفتله الواي
في حالة الدخيل عا
وفيها من صفة الفلوة وقيل معنى الارسل ان لا يفتع يمينه على ربه في القوت
والقوت وصلوة البهارة وقيل ان يسطعها حالة الدعاء

(٢٨)

حسبك واه الطحاوي ابن المشيخة واسناد صحيح **وعن محمد بن سيرين** ان
 نرجسيا وقع في زمزم يعني فعات فامر به ابن عباس فانحسج ما مر بها ان تنزع قسائل
 فغلبتهم عن جاءتهم من الركن فامر بها فذمت بالقباطي والمطاطخ حتى نزعوا ما كان في
 عليهم في آفة الدار قطن اسناده صحيح **وعن** ميسرة ابي عليا رضي الله عنه قال في
 وغيره واخذناه ببول ولم نجده راويا الا محمد بن واصل استجبت قلت فثبت ان ما اخرج ابن ابي عمير ضعيف ايضا ولا
 عن قول ابن القطان وقاسم انهما صحاح نعم رجع كلاهما في الخبر على حديث ابي سعيد في الاثر فاجزم الرمي في نصب
 الالية مقلد غيره ان اسناده صحيح فليس بصواب **له** قوله رواه الطحاوي وابن ابي شيبة الخ قلت قال الطحاوي في
 معاني الآثار حدثنا علي بن عبد الرحمن قال حدثنا سعيد بن منصور قال ثنا شبيب قال ثنا منصور عن عطاء بن جيثان الخ
 وقال ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حدثنا شبيب قال ثنا منصور عن عطاء بن جيثان الخ قوله قلت جاله رجال يصحون
 فلما شبيب قال بن بشر السلي وهو ان كان مدسسا كنه مرص بالتحديث ولما مضى فجو ابن واذا ان قد نقص بذلك الخ
 في الدررانية قال عطاء بن جيثان بن ابي رباح قال قال ابن الهيثم في فتح القدير وهو سند صحيح **له** قوله رواه الدارقطني
 قلت ونقطة حدثنا عبد الله بن محمد بن زياد نا محمد بن منصور نا محمد بن عبد الله نا ابي بصير نا محمد بن سيرين
 الخ وقال رجال يصحون الا شيخ الدارقطني وشيخه ونا ثقتان وبشام هو ابن حسان والا نصاري اسم جده
 الخ قال البيهقي في المعرفة وابن سيرين عن ابن عباس مرسل زاد الزيلعي نقلا عن المعرفة لم يلقه ولا سمع منه
 ونا هو بلطاع بلخ انتبه وتبع في ذلك من بعده ونا لم يجد هذه الزيادة في النسختين الصحيحتين القليبتين من المعرفة
 حاشا اعلم باجملة علم البيهقي يا تقطاعة ونقل قوله هذا الخ فظان محمد بن جعفر في الدراية وسكت عافية وقيل ابن الهيثم
 سكتا البيهقي هو مرسل فان ابن سيرين لم يرا ابن عباس قلت وكذلك قال غيره اعد من صاحبنا مقدر
 عليه وقال بعضهم في تعليقه على الدارقطني وبنا لا اثر لا يصح من جهة اسناده نقل اقال البيهقي قلت الا لا يصح اسناده
 متصل وما روي من انه مرسل فليس صحيح لان محمد بن سيرين كان حين وفاة ابن عباس شابا ابان خمس سنين
 او نحو ذلك فما المانع له من ان يسمع منه ومع ذلك قد مرص لسماعه منه احافظ الذي في طبقات الحفظ في ترجمته
 ابن سيرين قال سمع محمد اباه برة وعمران بن حصين ابن عباس بن عمرو طائفه انتبه قلت وبنا لا اثر طرق آخر
 منها ما رواه البيهقي في المعرفة اخبرنا ابو نصر بن قاعة قال اخبرنا ابو عمرو بن مطر قال حدثنا ابو خليفة قال حدثنا
 القعني قال حدثنا ابن الهيثم عن عمرو بن دينار ان نرجسيا وقع في زمزم فامرت فعات فامر به ابن عباس فانحسج فذمت
 فترحت واهله ابن الهيثم وقال لا يحتج به قلت القعني من اصحاب الذين سمعوا منه قبل اتران كنية واذب غير واحد

راجع
 طبقات الطحاوي واهلل
 ميثمة التهذيب ١٥٥

واثر في المعنى قال صحيح
 وعن علي اثره منقطع
 عن ابي قتادة لا عن
 خالد بن سلمة عن ابن
 ابي شيبة
 ولم يوافق سلمة رايا
 احد من رجال التميمي
 ثقة والطحاوي الرازي
 حديثه والرازي من رجال
 التميمي ضعيف

وثبت القوي في مسند ابن
 ابي عمير عن الشعبي والرازي
 في السجدة حديثه وعنه
 ونا عن عطاء بن جيثان
 ونا عن ابي سليمان بن
 صالحه فرائضه
 ونقطة عن كوكب في المعرفة
 والمفتي شرح الموطأ
 واعلم ان ذكره اجماع
 من الحديث ابي شيبة
 ومن الامم من ابي شيبة
 ومن ابي شيبة ابي شيبة
 اصد على ما يظن قريب
 لعقيدته في نظره وهو
 لحظ الخلاف في هذه
 في قوله الواجب الكثرة

وفي تفسير ابن كثر
 وقد روي عن ابي
 اكل الهيثم بن جابر
 فقال القري في تفسيره
 جوب بن لوط الهيثم
 سيره يعني عن قسطل
 اني سته اذا كانا في
 من الدار

بئر فقت فيها فاقه فمات قال يزوج ماؤها الطحاوي في مسنده حسن قال
الشمسي وفي الباب آثار عن التابعين - **ابواب النجاسات باب سور**
عن كيسة ابنة كعب بن ملاب وكانت عند ابن ابي قنادة ان ابا قنادة
دخل عليها قالت فسلكت له وضوء قالت فجاءت هرة تشرب فاصبع لها
الاكثاء حتى شربت قالت كيسة فرائي انظر اليه فقال اتعجبين يا ابنة اخي
من المحدثين انه ان سلع من سمع منه قدما جيد وادله اشار الخافض في التقريب صدوق من السابعة فخطب بعد
احراق كيسة انتهت وقال الذهبي في الميزان نقله عن ابن حبان كان اصحابنا يقولون سلع من سمع منه
قبل احراق كيسة مثل العبادنة عبد الله بن سبيع ابن المبارك وعبد الله بن يزيد الميموني وعبد الله بن سلمة
القعيني فسمعهم صحيح انتهت ومنها ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن سعيد بن ابي عوف
عن قتادة عن ابن عباس ان زنجيا وقع في زفرم فمات فانزل اليه رجلا فاخرجه ثم قال انزحوا فيها من ماء
قال البيهقي في المعرفة قتادة عن ابن عباس مرسل قلت وهو كذلك ومنها ما رواه الطحاوي والبيهقي
عن ابي الطفيل عن ابن عباس وفيه جابر الجعفي وهو ضعيف فمذه الروايات يعقوب بعضها بعضا
وثبت منها ان واقعة ترح زفرم بامر ابن الزبير ابن عباس صحيحة لا شك فيها واما ما قال البيهقي
في المعرفة ليس ذلك عند اهل مكة واسند عن سفيان بن عيينة انه قال انما يمكة منذ سبعين سنة لم ار
احدا صغيرا ولا كبيرا يعرف حديث الرنخي الذي قالوا انه مات في زفرم ما سمعت احدا يقول ترح زفرم ثم
اسند عن الشافعي انه قال ما علمته لا يثبت بها عن ابن عباس فذلك يخف جدا لان عدم علمها لا يصلح
دليلا وانها لم يدركها ذلك الوقت وبينة وبينهما قريب من مائة وخمسين سنة فاخبار من ادرك
الواقعة واشتهما او سأل بالقبول من قوتها فخلاصة الكلام ان واقعة الرنخي صحيحة وما قال البيهقي فهو مبني
على التقصير ومع ذلك لم يقدر على التضعيف ما روى عن عطاء عن ابن الزبير في هذا الباب غير انه قال وليس
ذلك عند اهل مكة الخ وقد مر هذا القول اكثرا في قوله رواه الطحاوي قلت ولفظه وما قد حدثنا محمد بن
خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن ميسرة الخ بكلمة ثقات لا عطاء
وهو من رجال البخاري اختلط في آخر عمره وذهب بعضهم الى ان سلع حماد بن سلمة من قبل اختلاطه **سورة**
طاهر مع الكراهية عند اخفقيه لان رواه اسخه من طريق كيسة والبوداؤ من حديث عائشة يدل على جهالة
حالاته بغسل الانا بلولوغ الهرة وكذلك كونها سباعا يدل بظاهره على نجاسته فاشبهوا حكم الكراهية علمهم بهما

والاثر ابن عباس وابن
مسعود روى في فتاوى
ابن تيمية رحمه الله فلا يرد
فقد ذكرنا ما لا يخفى
واما حديثه في
بئر فقت فقلت
حديث عائشة ان
قواما قالوا للنبي صلى الله
عليه وسلم ان قواما
يا توتنا بالام لا ندري
اذكر اسم الله عليه ام
لا فقال صلى الله عليه
وانتم وكلموه فبوتني
الى طلب بها لا تترتب
وراجع ذلك ان
مع رواية الشافعي
من الفتاوى
صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم

لقد اراد البيهقي
والاثر في فائمة
الضعف في ذلك
في التهذيب

سورة رواه في الامم
خالد بن عبد الله
عن عطاء بن السائب
عن ابي الزبير عن علي
رضي الله عنه في الواقعة
تقع في المرفوعة قال
تزوج حتى تفكر مديها
خالد بن رجاء انه قد
سمع عن عطاء بن
الافضل

ما عرفت في السابعة من مائة وخمسين سنة فاشبهوا حكم الكراهية علمهم بهما

فأخبرته ثم غسله ثلاث مرات ^{وله} الدارقطني والطحاوي أسنده صحيح ^{عن}
ابن جرير قال قل لي عطاء يغسل الإنياء الذي ولغ الكلب فيه قال كل ذلك سبعا
وخمسة وثلاث مرات رواه عبد الرزاق في مصنفه وأسنده صحيح ^{باب}
نجاسة المتى ^{عن} سليمان بن يسار قال سألت عائشة عن المتى يغيب
الثوب فقالت كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج
إلى الصلوة وأثر الغسل في ثوبه بقع الماء رواه الشيخان ^{عن} ميمونة
قالت أدفنت الرسول الله صلى الله عليه وسلم غسله من الجنابة فغسل
كفيه مرتين أو ثلاثا ثم أدخل يده في إكليل ثمانين غصن ^{عليه}
^{له} قوله رواه الدارقطني والطحاوي قلت قال الطحاوي في معاني الآثار بعد ما خرج فلما كان أبو هريرة قد را
أن الثالث ظهر الآثار من ولوغ الكلب فيه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ذكرنا ثبت بذلك فتح السبع
لأنه حسن الظن به فلا تهم عليه أنه ترك ما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم إلا أنه لم يسلط عدلته فلم يقبل قوله لا وثقه
^{له} قوله وأسنده صحيح قلت عطاء بن رستم بعبد السلام بن حرب قال هو ضعيف لأنه كان من رجال الصيحين بل أخرج له
ابن حاتم وثقه غير واحد وقد تابعه سباط بن محمد وأبو حنيفة الدارقطني وأبو عبد الله البيهقي بعبد الملك بن أبي سليمان
وقال في المعرفة لا يقبل منه يخالف فيه الثقات قد رواه محمد بن فضال عن عبد الملك مضافا إلى فضل أبي هريرة دون
قوله ثم قال عبد الملك تغرد بن بين أصحاب عطاء ثم أصحاب أبي هريرة وحديثه هذا مختلف عليه فردى عنه من قول
أبي هريرة روى عنه من فعله أنته لمضاهة عبد الملك بن أبي سليمان هو من رجال مسلم وثقه غير واحد قال الترمذي
هو ثقة يسمون وقال الترمذي في ميزان الحقائق المشهورين تكلم فيه شعبة لتفرده عن عطاء بن رستم الشقة للحجاز ثم قال
وقال أحمد حديثه في الشقة منكر وهو ثقة أنته وأما الاختلاف في قول أبي هريرة دخل فليس شيء عند أهل العلم لا مكان
الجميع منها وأما ما ادعاه ابن عبد الملك خالف الثقات وتفرده عن بين أصحاب عطاء بن رستم فإجاب بان أحد من أصحابه
خلافه ولم يقدر البيهقي أن يسوق حديثا من طريق عطاء بن رستم في الباب خلافاً لما رواه عبد الملك ثم قال الكاشغري
بعد ما خرج هذا موقوف ولم يروه هكذا غير عبد الملك عن عطاء والله أعلم أنته كلامه قلت هذا لا يقدح الحديث لا
وغاية أنه لم يراجع عليه ليس كل ما يراجع عليه بضعيف كذلك تغرد عطاء بن رستم أصحاب أبي هريرة لا يقدح حديث
الموقوف لأنه لم يروه أحد من أصحابنا ثم من قوله أو فخر خلافاً لما رواه عنه عطاء بن رستم في رواية عنه
قال في المعرفة وروى عن جابر بن زيد ومعه من سليمان بن يسار عن الربيع عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة من قوله نحو روايته

وقد روى روفعا عن
كل في الجرح النقي وروى
أنقوت وروى أسنده
الشيخان وروى عبد الملك بن
ويعني أني سمع من عطاء
ولطحاوي وثقه عند الكوفي
في الحديث
وذكر ما مضى منه في حديث
من الفقه وروى شرح
عنه في رواية غيره
الموطأ حديثه مع ما فيه

من يعرفه أعند الدارقطني
معه وإن نظر إلى بقعة من أثر
الغسل في ثوبه لا يترك في
الفقه صحيحا

صحيح
ومعناه

فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الأرض فدا لكها دلكا شديدا ثم
 توجهنا وضوءا للصلاة ثم افترغ على رأسه ثلاث حقنات ميلاد كقوله
 ثم غسل سائر جسده ثم تخطى عن مقامه ذلك فغسل رجله اخرج الشياطين
وعن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال ذكر عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه نصيبه الجنازة من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع
 واغسل ذكرك ثم نمروا والشيخان **وعن** ابى السائب مولى هشام بن زهير عن
 ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل احدكم في الماء
 الا شمر وهو جنب فقال كيف يفعل يا ابا هريرة قال يتناولونه تناولا
 من ماء مسلم **وعن** معاوية بن ابى سفيان انه سأل اخاه ام حبشية زوجة
 النبي صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل في الثوب
 الذي يحامه بها فيه فقلت نعم اذ لم يدر فيه اذى رواه ابو داود اخره من واسنا
صحيح **وعن** يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب انه اعتمر مع عمر بن الخطاب رضي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لم يذكر السند حتى ينظروا وان سلم صحته فالجواب ممكن بان يقال ان ابى هريرة مرة غسل
 غسلا مرة بالسج بطريق الذب فالجواب ان هذا الاثر صحيح ويرويه ما رواه عبد الزاق عن عطاء بن قولة في الباب -
س قوله في باب نجاسة المني قلت في الشافعي في الطهارة واجبة نجاسة وما لك في نجاسة قال لك لا يطهر الا بالفضل
 وطبا كان او بايت وقال ابو حنيفة كيف تطهروا بالفرج اذا كان يابا وهو رواية من احمد وقال الامير اليماني
 في سبل السلام ذهبوا بحنفية الى نجاسة المني كغيره ولكن قالوا يطهر الفضل او الفرج ولا لازالة بالاذخر
 او الحقنة علا بالحد يشين انتهى وقال الشوكاني في نيل الاوطار قالوا الاصل الطهارة فلا تنقض عهنا اللابليل
 واجب بان التعبد بالازالة او حقنا او مسحا او حكما ثبت ولا منعه كقول الشافعي بخلافه ما رو
 بانها تعال عليه الشارع قاله صواب ان المني نجس يجوز تطهيره باحد الامور الاربعة انتهى كلامه -
ل قوله ثم ضرب بشماله الارض الخ هذا يدل على نجاسة المني لان غسل اليد على وجه المني بعد
 اغسل من الفرج لا يدل ان الاصل ازاله نجاسة لا على التلطيف -

وراجع في خمسة
 لانا اكره في المصنف
 في الرجل يجنب
 في الثوب فيطهره
 على الجدة ونحوه في الثوب
 يطهر من نجاسته في ماء واصله
 واحاديث شرعية المستفيضة
 من اجتناب النجاسات
 وكذا انما في هذه وان
 لم يكن دم طهر كما ذكره
 في غسل الدم في صحيح
 لا كما ذكره في الادب البهية
 وراجع ما في الترخيب

في كفيهم عمر بن العاص وان عمر بن الخطاب عمر بن بعض الطريق قريباً
من بعض المياه فاحتمل عمر وقد كان يصبر فلم يجده مع الركباء فركب حتى اذا
جاء الماء فجعل يغسل ما رأى من ذلك الا احتلام حتى اسفر فقال له عمر بن
العاص اصبت ومعا ثياب فدع ثوبك يغسل فقال عمر بن الخطاب واجمى
لك يا عمر بن العاص لئن كنت تجد ثياباً او كل الناس تجد ثياباً والله لو فعلتها
لكانت سنة بل اغسل ما رايت وانضمهم الى اراءه مالت واسناده صحيح
وعن عائشة رضي الله عنها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رايت فاغسل
وان لم تراه فانضمه رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن الهريثي**
قال في المني يصيب الثوب ان رايت فاغسله والا فاغسل الثوب كله
رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن عبد الملك بن عمير** قال سئل جابر
بن سمرة ما ناعته عن الرجل يصل في الثوب الذي يجامع فيه اهله قال صل فيه
الا ان ترى فيه شيئاً فتغسله ولا تنضمه فان انضم لا يزيد الا شراً رواه الطحاوي
واسناده حسن **وعن عبد الكريم بن رشيد** قال سئل انس بن مالك
عن قطيفة اصابته اجابة لا يدري ابن موضعها قال اغسلها رواه الطحاوي
واسناده صحيح **باب ما يعارضه عن ابن عباس** قال سئل النبي صلى الله عليه
وسلم عن المني يصيب الثوب قال انما هو بمنزلة المحاط والبزاق وانما
يكفيك ان تمسه بمنزلة او ياذ حرة رواه الدارقطني واسناده ضعيف
قوله واسناده ضعيف قلت في شريك القاضي عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وكلاهما ليس
بالقوي اما شريك فقد قال ابن حجر في التقريب صدوق يخطئ كثيراً في حفظه سندون في الفقهاء بالكونة
واما ابن ابي ليلى فقد قال الدارقطني بعد ما خرج هذا الحديث ثقة سفي يحفظ وقال المحافظ في التقر
صدوق سفي يحفظ جيداً انتهى وقد ضعفها غيره واحد واما روايتها فقد ضعفوا في موضع حسن في آخرها اما ان
قاجما عنها في سند واحد يقوى المومن ديزل عن درج الحسن الى الضعف **قوله** وقد رعدوهم قلت قال الدارقطني
بعد ما خرج لم يرفعه غير اسحق الا ذرق عن شريك انتهى قال ابن تيمية في منتهى الاختار هذا لا يضر لان اسحاق امام مخرج
غنى في الصحيحين فيقبيل فخره وزيادته انتهى قلت وكذا اقل ابن الجوزي في كتابه التحقيق فيما حكاه عنه الزيلعي في نصب الرتبة

سراج من ائمة
الدين الصلوة وسنة
اذا صلى ولم يذكر مع
سياقه في الطهور للوضوء
وبعد في الطهور في التيمم
في آخر الوقت عن عبد
الرزاق

وما كان ان في رحمه الله
الى ان قوله اولاً مستند
احسن مستند لا يرد قوله
احسن من الثاني فلهذا
لشبهته وان لم يكن موجباً
وعندهما اجمع عليه الا ما
انما نوع كونه لضعفه
مستند لا لعدم الاجتماع والفرق
فيما اذا جامع ولم ينزل

وعن محارب بن ثمار عن عائشة انها كانت تحت المني من ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة رواه البيهقي وابن خزيمة واسناده صحيح

وعن ابن عباس انه قال في المني يصيب الثوب قال لم يطعم عنك بعق وادخرة فانما هو بمنزلة المخاط والبصاق رواه البيهقي في المعرفة وصححه قال

النيحوي هذا أقوى الآثار لمن ذهب الى طهارة المني ولكنه لا يساوي الاخبار الصحيحة التي استدلت بها على نجاسة ومع ذلك فاحتمل ان يكون التشبيه في الكراهة والتطهير في الطهارة **باب في فرك المني عن علفمة والاشوات**

رجلا من رجل بعائشة فاصبر يغسل ثوبه فقلت عائشة انما كان يجنيك ان لم يته ان تغسل مكانه فان لم تدره نضحت حوله لئلا يتغير انكره من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكا في فصل فيه رواه مسلم وفي رواية له لقد ايتني واني لا احكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بسا بنظري

وعنها قلت كنت افرط المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يابسوا وغسله اذا كان رطبا رواه الدارقطني والطحاوي ابو عوانة في صحيحه

قلت في هذا الكلام نظرا في تفرد ذلك شريك القاضي وعنه احمي الازرق وخالفه الثقات من اصحاب ابن ابي ليلى وعطاء وابن عباس في نفسه رده وكيع عن ابن ابي ليلى عن عطاء عن ابن عباس عند الدارقطني وعمر بن دينار عن عطاء عن ابن عباس عند الطحاوي وابن جريج معروفا بعمر بن دينار عن عطاء عن ابن عباس عند البيهقي وسعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطحاوي كلهم موقوفون ولم يرفعه احد غير شريك وهو ليس بالحديث فزيادة لا تفصيل وقد اترك البيهقي في المعرفة ذلك سيج مع ان هذا لا يوافق مذهبه **١٤** قوله رواه البيهقي قلت في المعرفة اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال حدثنا محمد بن صالح بن ماني قال حدثنا احمد بن موسى الليزاري قال حدثنا

اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا اسحق بن يوسف عن محمد بن قيس عن محارب بن ثمار عن عائشة انهم قلت محارب بن ثمار لم يسمع من عائشة وقد اقر البيهقي بعد ما اخرجنا بارسال **١٥** قوله رواه البيهقي في المعرفة قلت واسناده اخبرنا ابو بكر ابو

ابوبكر وابو سعيد قالوا حدثنا ابا عباس قال اخبرنا الربيع قال اخبرنا الشافعي قال اخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن جريج عن عطاء بن رباح عن ابن عباس فذكره ثم قال هذا هو الصحيح موقوف مروي عن شريك عن ابن ابي ليلى عن عطاء مرفوعا ولا تخب رفته

وراجع عنه حديث قلت
المني الرطب من المني
ولا يغسل فيه ذكر كونه
رطبا على ما قد في الفرج
والعروة عن ابن جبريت
وحدث القاضي في الامم
فرواها وليس بحديث
وراجع السنن من حديثه
ذكره في الترمذي والعلامة
خبرته من هذه الطريق
السياق جدا في الحديث
صلا

المني في الرقة عن ابوعوانة و
ابو عبد الله عن البيهقي اذا كان
رطبا

[illegible][illegible]

وَقَالَ ابْنُ خَرِّشْمٍ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَكُنْ

مجلس

صلى الله عليه وسلم فقالت احدا ما يصيب ثوبها من دم الحيضة كيف تضع
 به قال تحته ثم تقصمه بالماء ثم تنضجه ثم تصلي فيه رواه الشيخان
وعن ام قيس بنت مخضن رضي قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم
 عن دم الحيض يكون في الثوب قال حكيه بصلع واغسله بماء وسدر
 رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان و
 اسناده صحيح **باب** الاذى يصيب الثوب **عن** ابى هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال اذا وطئ الاذى فحفيه فطهورها التراب اياه
 ابوداود واسناده حسن وعنده له شاهد بمعناه من حديث عائشة
باب ما جاء في فضل طهور المرأة **عن** الحكم بن عمرو الغفاري رضي
 النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة رواه
 الخمسة واخرون وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان **وعن**
 حميد الحميري قال لقيت رجلا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم اربع سنين
 كما صحبه ابى هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغتسل المرأة
 بفضل الرجل ويغتسل الرجل بفضل المرأة وليغتفرا جميعا رواه ابوداود
 والنسائي واسناده صحيح **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر قالت سمعت امرأة تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف
 تضع اصناما ثوبها الحديث فهذه الرواية مخرقة بان السألت كانت غير اسماء وقد اقر البيهقي خطأ تلك الرواية بعد
 ما اخرجها في المعرفة من طريق الشافعي فقال كذا في رواية الربيع والصواب ان امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم استسج
 قلت فثبت ان الصواب خلاف ما زعموا حافظه الله اعلم بالصواب **له** قوله واسناده صحيح قلت قال الحافظ في التلخيص
 الصحيح قال ابن القطان اسناده في غاية الصحة ولا اعلم له علته **له** قوله واسناده صحيح قلت كذا قال الحافظ
 في بروج المرام وقال في المستخرج رجال ثقات ولم اتفق لمن اعلم على حجة قوية ودعوة البيهقي انه في نسخة المرسلة
 مردودة لان ابهام الصحابي لا يضر قد مرح التابعي بانه لقية دعوة ابن حزم ان ابوداود عن حميد بن الحسن هو
 ابن يزيد اللادوي وهو ضعيف مردودة فانه ابن عبد الله اللادوي وهو ثقة وقد مرح باسم ابى ابوداود

كان يغتسل بفضل ميمونة رآه مسلم **عنه** قال اغتسل بعضنا
النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليتوضأ
مها وبلغت فقال له يا رسول الله اني كنت جنباً فقال رسول
صلى الله عليه وسلم ان الماء لا يجنبه واه ابوداود واخرون صححه
الترمذي وابن خزيمة **قال** السيوي اختلفوا في التوفيق بين اهل حديث
فجمع بعضهم محل النهي على التنزيه وبعضهم بحمل احاديث النهي على
ما تنافط من الاعضاء لكونه صار مستعملاً والجواز على ما بقى من الماء
وبذلك جمع الخطابي **باب** ما جاء في تطهير الدباغ **عن** ابن عباس
قال نصبت ق على مولاة لميمونة بشاة فماتت فمر بها رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال هلا اخذتم اهابها فذبحتموه فانتفعتم به
فقالوا انها ميتة فقال اما حرم اكلها رآه مسلم **وعنه** قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ذبح اهاب فقد طهر
رواه مسلم **عن** ميمونة رضي قال مر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بشاة يجردنها فقال لو اخذتم اهابها فذبحتموها ميتة قال
يظهرها الماء والقرظ رآه ابوداود والنسائي واخرون وصححه ابن
السكن والحاكم **عن** سلمة بن المحقق رضي ان نبي الله صلى الله عليه
له قوله رواه سلم قلت وقد اخرج الدارقطني وقال اسناده صحيح اما اعلم بعضهم لترديد وقع من
جارية فليس بشيء لان هذه السلسلة لا تقدر في صحة الحديث **٥٤** قوله صحيح الترمذي وابن خزيمة
قلت غدي في صحة الحديث نظر لانه من طريق ساك بن حرب عن عكرمة قال في التقريب مدون ورد
عن عكرمة فامة مضطربة وقد تغير باخوه فكان ربما يقين **٥٥** قوله رواه مسلم قلت واحسنه
البخاري لكنه لم يقل في شيء من طرقه قد يغتموه ولذا لك عزاء بعض الحفاظ السانقرا مسلم
واكثر النووي في مشرح المنذوب على من لم يجعله من المتفق عليه وفي انكاره نظرها خلاصة ما في
التخفيض الجدير ١٣

سليمان بن
ويحكى ان يكون الحديث
من باب تعد العشرة
اي لا يسرهم اهل ولا
شتر حتى لا وليهم في
جميعها حتى يقول في كل
دفع لي ويؤمن الظن
من حيث توفيت
والمرأة على الكراوية
بالمرأة على نكاح الزوج
واذا دخلت في البوابة
الاستقل في اني اني
سكنت الغسل في الماء
الرجل كانت في الماء
كذلك في بوب في الماء
الاغتسل في الماء
غسله او يغسل الرجل
المرأة والمرأة يغسل الرجل
وسبق فامسح
والماء في الغسل وان كان
طهورا ولكن لا يغسل
صلى حديث بيتا وانه
وسبق في الترمذي صححه
لولا احتمال ان يكون الحديث
ان الغالب ان بين الغسل
لا يغسل في شيء فلو ان
عمر في العدة مدلا وانما
ولما اراد ان يبايع ان
المرأة يغسل طهور الرجل ويكفي
لا يغسل ولا الاغتسل في
منه ايضا فلو كان كسب
هناك واراها بالرجل والمرأة
الزوج والمرأة هناك
ذكر النبي فيها وان كان
الاغتسل في الرجلين ايضا
لحقق الاغتسل في الرجلين
كثيرا خلافا لغيرها فاعلم
واراد بالمرأة في حديث الترمذي
من كانت في بيته ولا يغسل
الرجلين شيئا فان يغسل
سواء في عالمين
وتكريرا الوضوء من كل النية
الاغتسل من عند

[illegible]

ويشفي ان يراجع من خفا نفس السيرة المحمدي
 مشقة الطهارة فغير سهل كما في
 وان نؤم الانبياء غيرنا فحق

من ابن عمر لم يرو في الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء **وعن** مانس بن مالك رضى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم انى اعنى بك من الخبث والنجاسة **وراه الجماعة** **وعن** عائشة رضى قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك رواه الخمسة الا النسائي وصحاح ابن حنبل وابن حبان والحاكم وابن عسكروا في الاواب الفرو وعنه اواه الترمذي في مشروعه الواجب **وعن** ابو حاتم رضى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمسكوا احدكم ذكره يمينه وهو يبول ولا يتمسك من الخلاء يمينه ولا يتنفس في الاثاء **وراه الشيخان** **وعن** ابى هريرة رضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا اللعائين فلو اذوا ما للعائين يا رسول الله قال الذى يتخلى في طريق الناس او في ظلمهم **وراه مسلم** **وعن** انس بن مالك رضى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء فاحمل انا وغلام اداق من ماء وعين لا يستنج بالماء **وراه الشيخان** **باب** ما جاء في البول قائما **عن** عائشة رضى قالت من حدثكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بال قائما فلا تصدقوه ما كان يبول الا جالسا **وراه الجماعة** **وراه** اسناده حسن **وعن** حذيفة رضى قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قائما ثم دعا بماء فخبثه بماء فتوضا **وراه الجماعة** **وعن** عمر رضى قال ما بليت قائما منذ اسلمت **وراه** البراء رضى قال الهيثمى جاله ثقات **باب** ما جاء في البول المنتقع **عن** بكر بن ماعز قال سمعت عبدا لله بن يزيد رضى يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينتقع بول في طست في البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول منتقع ولا يتولن في مغتسل **وراه** الطبرانى في الاوسط وقال الهيثمى اسناده حسن **وعن** أميمة بنت رقيقة عن امها رضى قالت كان للنبي صلى الله عليه وسلم قدح من عيدان تحت سريره كان يبول فيه بالليل رواه ابو داود والنسائي وابن حبان والحاكم واسناده ليس بالقوي

وفي مرسل الى داود
 وعن الى محمد بن النضر
 صلى الله عليه وسلم
 عن ابن نبي ان يبال في
 قبله المسجد
 ومنه في هذا كذا الام
 وحديث جابر في البول قبل
 القنبر لعمركم اني وى في
 واقعة واحدة لا متعذر
 ثم ان الآية مما يحرم البول في
 تحقيق التلقا في التخلية والتكثيف
 ليعمل مظنة الاثاء **وراه** الجماعة
 في التثنية **وراه** الجماعة
 الخلافة في التخلية **وراه** الجماعة
 محبوب من فعل قدس ومن
 لا فلا حرج وايضا روى في
 حديث الايام رضى تحت عنوان
 الايام فذكر الامور التي فيها
 وراجع على حديث ابن عمر
 في فتاوى الى قطان
 تسمية صفة وصلة
 وراجع على حديث جابر
 حذيفة من التمسك وصلة
 وراجع ايضا صفة وصلة
 الدار عن جابر بن ابى رضى
 يتجمع ما عن اسامة بن زيد
 وحديث انما بال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قائما من وجع كان في
 فيه جوار من عن ان
 الدار قطاني وقال ان
 عن كروثة الكرابسي
 كذا في اللسان
 وروى البراء عن حديث بريدة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ثلاث من الحسن ان يبول
 الرجل قائما **وراه** الجماعة
 رجال العجم ويخط الى فوط
 ورجاله ويبال العجم ليس
 مشروعا المنتقع صفة وصلة
 والدة حذيفة

وراه الشيخان

باب مرجيات الغسل عن علي رضي الله عنه قال كنت بجلامة فسالته النبي صلى الله عليه وسلم فقال في المذي الوضوء وفي المني الغسل رواه احمد وابن ماجه و الترمذي وصححه **وعن** ابى سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا الم الماء من الماء رواه مسلم **وعن** عتيك بن مالك الاقصابي قال قلت يا نبي الله اني كنت مع اهل فلما سمعت صوتك اقلعت فاغتسلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء رواه احمد وقال الهيثمي اسناده حسن **وعن** ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس بين شعبها الا رباع ثم جهد ما فقد وجب الغسل رواه الشيخان و زاد مسلم واحمد وان لم ينزل **وعن** عايشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تعد بين شعبها الا رباع ثم مضى الختان الختان فقد وجب الغسل رواه احمد ومسلم والترمذي وصححه **وعن** عبد الرحمن بن عاصم قال قال رجل معاذ بن جبل رضي الله عنه ما يوجب الغسل من الجماع وعن الصلوة في الثوب الواحد وعن ما يحل من الحائض فقال معاذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا جاء ونز الختان الختان فقد وجب الغسل واما الصلوة في الثوب الواحد فتشبع به واما ما يحل من الحائض فانه يحل منها ما فوق الانوار واستغافنه عن ذلك افضل رواه الطبراني في الكبير وقال الهيثمي اسناده حسن **وعن** ابى بن كعب رضي الله عنه ان الفتيا التي كانوا يقولون الماء من الماء خصه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بها في اول الاسلام ثم امر بالاعتسال رواه احمد واخره **وعن** الترمذي وصححه **وعن** الترمذي قال قلت لابي داود ما يقتضي انقطاع فقال عن ابن شهاب حديثي بعض من ارضى ان سهل بن سعد اخبره ان ابى بن كعب اخبره وقال ابن خزيمة هذا الرجل الذي لم يسمع الزهري هو ابو حازم ثم ساق من طريق ابى حازم عن سهل بن سعد بن ابي داود القطعي بان الزهري لم يسمع من سهل قلت اخبرنا ابن شهاب عن طريق ابن المبارك عن ابن عمر الزهري حديثي سهل كذا اخبره يقي بن مخلد في سننه ووقع في رواية لابن خزيمة من طريق معمر عن الزهري اثناسي

وذلك قبل فتح مكة
كما عند الدارقطني وغيره
اخبره ابى حازم و
في الحديث بن عمر
من رجال ابن ماجه

أم سلمة رضي الله عنها قالت جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل إذا
 حائضت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فغسلت
 رأيت الماء رواه الشيخان **وعن** خولة بنت حكيم رضي الله عنها
 سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى
 الرجل فقال ليس عليها غسل حتى تنزل كما أن الرجل ليس عليه غسل
 حتى ينزل رواه أحمد وابن ماجه والنسائي وابن أبي شيبه **وعن**
 أسناده صحيح **وعن** عائشة رضي الله عنها فاطمة بنت أبي جبيش كانت
 تشحاض فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذاك عرق
 وليست بالحیضة فاذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت
 فاغتسلي وصلى رواه البخاري **باب** صفة الغسل **عن عائشة رضي**
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة
 يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ
 وضوء الصلاة ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر حتى
 إذا رأى أن قد استبرأ حفن على رأسه ثلاث حففات ثم أقاض على
 سائر جسده ثم يغسل رجليه رواه الشيخان **وعن** ميمونة رضي الله عنها قالت
 وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلاً فسترته بثوب وصببت على
 يديه فغسلهما ثم صبب يمينه على شماله فغسل فرجه فغسل بيمينه
 كالأرض فسحها ثم غسلها فضمض واستنشق وغسل وجهه وذنبل
 ثم صببت على رأسه وأقاض على جسده ثم تقي فغسل قدميه فنادلته
 ثوباً لم يأخذها فانطلق وهو ينفض يديه رواه الشيخان **وعن**

سهل هذه الروايات تدل على أن الزهري سمع من سهل وقال ابن جابر يكتمل أن يكون الزهري سمع
 من رجل عن سهل ثم نقله سهل أو سمع من سهل ثم بثه فيه أبو حازم له قوله وأسناد صحيح
 قلت قال السيوطي في الجامع الكبير وهو صحيح -

[illegible]

حديث حمزة بنت جحش لعل سواها في التباس
حيثما وسقيا شقيا لا عن سيلان دماء الاستحالة
وعند الامر عليها فيه فقط لقولها فيه كنت استحي من صفة
تجعت بينهما وكانها عمت انه صيف فاسد الجمع وقد جاء
التعبير في المرفوع بقوله وحيثما مستقيم كما عند ابي داود
في باب اذا قبلت الطهنة ومثله عند الدارقطني عن بعض
الاشافيه ومثله في عبارة الفقهاء ومجتهد انه فيكون صفة
ولقوله فيه منعتي الصلوة والصوم قد كرت الصوم ايضا
ولم تعول على التميز ولا في صلى الله عليه وسلم الجواب عليه
وقوله ائمت قلت انكرت فانه يذهب الكرم ينبغي
ان يكون بالصفة الى الاستحالة فقط مع انني لم
يستعمل في الطهنة ايضا ويبحث بالدرجة كما عند البخاري
وقوله فاختدني ثوبا لعل المراد به ثوبا للتحفيض مخصوصا
كما يوجب عليه والاستحالة وقوله فتحيض ستة ايام
وسبعة ايام في علم الله تعالى ذكره اي اجعليه في
جثة علم الله فغير علمنا عنه فلا يبرر الاحالة على عادة
سابقة لها والا كان لم يقهر العلم عنه ولا الاحالة على
عادة ن وقومها بل الاحالة على الواقع من عادة
النساء اجمعين وسبعة او ستة من كل شهر
وانما ذكر الحنفية ان الحنفية اوسط في مسئلة تعديها
في انقضاء العدة لا اثبات الاكثر واذن لم يعلم ولم يتحقق
ما هو الواقع لها فليجعلها في علم الله وانما ذكر بالتزوير
ليفيد التزوير فالمدار عليه وانما ذكر الستة او السبعة
لكونها غالبا قوله سكرت بامر من الامر الاول الوضوء
لكل صلوة والصلوة بـ لا كثر الشك وذلك
م وهذا لا يعين ان يكون الوضوء بها للوقت

في باب اذا قبلت الطهنة ومثله عند الدارقطني عن بعض
الاشافيه ومثله في عبارة الفقهاء ومجتهد انه فيكون صفة
ولقوله فيه منعتي الصلوة والصوم قد كرت الصوم ايضا
ولم تعول على التميز ولا في صلى الله عليه وسلم الجواب عليه
وقوله ائمت قلت انكرت فانه يذهب الكرم ينبغي
ان يكون بالصفة الى الاستحالة فقط مع انني لم
يستعمل في الطهنة ايضا ويبحث بالدرجة كما عند البخاري
وقوله فاختدني ثوبا لعل المراد به ثوبا للتحفيض مخصوصا
كما يوجب عليه والاستحالة وقوله فتحيض ستة ايام
وسبعة ايام في علم الله تعالى ذكره اي اجعليه في
جثة علم الله فغير علمنا عنه فلا يبرر الاحالة على عادة
سابقة لها والا كان لم يقهر العلم عنه ولا الاحالة على
عادة ن وقومها بل الاحالة على الواقع من عادة
النساء اجمعين وسبعة او ستة من كل شهر
وانما ذكر الحنفية ان الحنفية اوسط في مسئلة تعديها
في انقضاء العدة لا اثبات الاكثر واذن لم يعلم ولم يتحقق
ما هو الواقع لها فليجعلها في علم الله وانما ذكر بالتزوير
ليفيد التزوير فالمدار عليه وانما ذكر الستة او السبعة
لكونها غالبا قوله سكرت بامر من الامر الاول الوضوء
لكل صلوة والصلوة بـ لا كثر الشك وذلك
م وهذا لا يعين ان يكون الوضوء بها للوقت

ولا كسر الحرفين من السهم والاشافيه على علم الله تعالى ذكره
في باب اذا قبلت الطهنة ومثله عند الدارقطني عن بعض
الاشافيه ومثله في عبارة الفقهاء ومجتهد انه فيكون صفة
ولقوله فيه منعتي الصلوة والصوم قد كرت الصوم ايضا
ولم تعول على التميز ولا في صلى الله عليه وسلم الجواب عليه
وقوله ائمت قلت انكرت فانه يذهب الكرم ينبغي
ان يكون بالصفة الى الاستحالة فقط مع انني لم
يستعمل في الطهنة ايضا ويبحث بالدرجة كما عند البخاري
وقوله فاختدني ثوبا لعل المراد به ثوبا للتحفيض مخصوصا
كما يوجب عليه والاستحالة وقوله فتحيض ستة ايام
وسبعة ايام في علم الله تعالى ذكره اي اجعليه في
جثة علم الله فغير علمنا عنه فلا يبرر الاحالة على عادة
سابقة لها والا كان لم يقهر العلم عنه ولا الاحالة على
عادة ن وقومها بل الاحالة على الواقع من عادة
النساء اجمعين وسبعة او ستة من كل شهر
وانما ذكر الحنفية ان الحنفية اوسط في مسئلة تعديها
في انقضاء العدة لا اثبات الاكثر واذن لم يعلم ولم يتحقق
ما هو الواقع لها فليجعلها في علم الله وانما ذكر بالتزوير
ليفيد التزوير فالمدار عليه وانما ذكر الستة او السبعة
لكونها غالبا قوله سكرت بامر من الامر الاول الوضوء
لكل صلوة والصلوة بـ لا كثر الشك وذلك
م وهذا لا يعين ان يكون الوضوء بها للوقت

جعلوا احد الفعل الاختياري والشيء في نفسه كالابلاء في غيب الاجل والاداء
في نفسه كالموت في نفسه واداء في نفسه كالموت في نفسه والاداء في نفسه كالموت في نفسه
لانه قال اولاً ايها فعلت احدى عنك من الاخر وقال
بعد ذلك في فان ذلك يجوز فكان هو الاول والاول
لان قوله فان ذلك بانظر الى ان الاداء لم يتحقق بحسب
نفس الاداء ثم ذكر المجمع في العقل وهذا العقل للتنظيف
واداء الصلوة على طهارة كاملة من دم له شئنا كيقع
الحيض فكان المجمع فيفسد وقال انها هذه ركعة
من الشيطان في هذا الحديث ولم يعرف فيه بانها ليست
بالحيضة كما عرج به في حديث فاطمة فبوجاهة على ما لا يمكن
وجعل في حجة الله كل ما في الشهر حيضة فاسدة والباقي على
في حكمه والاداء علم فلم يكن حجة ولا معقولة فامر بها بالبر
ورما الملبوس في الكرى في واقعة فاطمة عند ابى داود
فكانه لتقليل الدم وجعله ضعيفاً ولا كان يكفي العقل
والعقل وقوله كما يخفى النساء وكما يظهر لميمات
حيضهن وطهر من ليس احاطة على عاداتهن وان لم تحضر
بل فيه بيان ان بين حيضاً وطهراً محبة ولا يحمل العقل
للقواعد المستحقة فتحمل للظهور ولا يؤثر ما ذكره الشافعي
وقد ذكره الطحاوي كما في القعدة صلياً وحديث حمزة بن
علي ان السقادة بعد الاستمرار ترجع الى شهر ففي كل شهر
تحيضن واما حديث اثم سلمة في امرأة كانت تهرق
الدماء فيحمل انها رجعت الى العادة ولكن كانت
بحسب الاتفاق في معقاة الحيض في كل شهر وهذا الحكم
في المعقاة لا المبقرة كما توجه بخارة العدة صلياً
ولما لم يعتبر في اقوال الشهرين والستة اشهر كما زاد عليها
عادتها في اعتدال الشهرين والستة اشهر فليرجع الى الشهر
في كل ما في البذلح فاعتدال الشهرين انما هو اذ لم
تزد عادتها عليها في الطهر قبل الاستمرار او حين قول
توقد الفاء او العادة ولم يتعرض لها في حديث حمزة واما التحيضي في كل شهر
ستة ايام او سبعة في الحديث وهذا ايضا عند عدم التحقق وفي الجماع الصغير
ثم صنفان عن المعقاة

ثم قد ثبت الاداء باوضوح لكل صلوة في الصلاة مشكوكاً وصح من جهات هذه الرسالة

فان قيل في هذا الحديث ولا بد من التيقن وهو عادة النساء في هذا الشهر كالحائض في غيره من الشهور
ثم رتبة في الواجبات منبسطاً وسد الخرج والعدة عليه مستطاباً في وقت صلوة عذرية وزيده

[illegible]

انما هو في مدله ولا في التفسير
 افترج الدم عن عذرة كانت
 عايشة تنهى اليه وان يظن
 ليلا في الخمين وتقول انه قد
 يكون العنفة والكدرة اعلم
 كذا في السوي مجيبا عن تيب
 ابنة زيد بن ثابت على الساء
 عن يرحون باد صابغ من فودة
 الليل فراجعهم في مثل
 واعل الطلوى في مثل
 حديث ان دم الحنفى كود
 يعرف فراجعهم من
 ونقل عن احمد انه وقف
 على عروة لم يتجاوز الى
 عايشة وان عمر بن الخطاب
 تزوجها قال ابو عبد الله
 قد روي هذا الحديث في
 واحد فلم يذكر احد منها في
 ابن ابى عمير ورواه في
 اعلم ذكره في موضعين
 وقال ابو حاتم هو منكروا
 وعن جابر ان رسول الله
 اذ عليه السلام التمسح
 بالوضوء لكل مكلة زواله
 عن عكرته ان ام سلمة كانت
 عاكفة وهي مستحقة
 فاذا بدلت مفرقة عينها
 ففج
 وحكمة الوضوء
 هو عند البخاري في الواب
 المحقة وتعليق الاخر عنه
 في الصوم
 يخرجني من السواك الاصابع
 صحت كثر الفساحين
 قال في شرط المنطق قال
 الحافظ في كساده لطر
 وقال ايضا لا يرى
 ياب له ولا في الزوائد
 مثلا

١٠ الاعمال التي لا بد من العمل بها
 وان العمل مشاعل وشية ارادة ان
 فيه على ما هو من الامور ولا ان العمل الذي وجوده من اليز
 وسلمه كذلك يتوقف على الشية ولا يشترط في العمل

[illegible]

وعند النسيان من باب
 غسل الوجه ثم يغمض
 واستشق ثلاثاً ثم
 ثم الكف الذي يأخذ به المار
 ونقل عن احمد بن قيس
 بكفي المرأة مسح مقدمها
 فمعه مسح وهو مني الكف
 على العانة والي على الجف
 وراجع اخر عن ابى جعفر
 في الكتي مذكراً
 ونظر فط الساع على العانة
 فقط ويتوضأ بها في كل
 السببية وراجع الصف
 وحشي اخاف في الفتح
 ص ٢٤٢ على اختلاف
 المخرج باختلاف السببي
 مع عدة الصحابي وبذا
 منه فراجع وليس
 بطرد فاعلم ذلك والمبر
 اعلم
 وسما على ان في حديث كثر
 بن منصور حدثت ان
 عثمان بن عفان ارتكف
 في خلافة في الوضوء فادى
 الناس فخلوا واليه
 وراجع ما في الفتح ص ٢٤٢
 من حديث الزكاري بن
 سبعة يحدث عن علي بن
 ومثنى الحلية من حديث
 بن الصخر واخر السوي
 في او اخر فثبت البنية
 ابن يونس فخر من الجود
 محجلون من الوضوء او
 وينبغي لك عند حاجته
 في اكثر مذكراً
 وراجع السند ص ٢٤٢

سہ ماہیچہ دارالاحمد کراچی شیعہ مرکز و ذکر انوار الدین البوسطانی علی الرک فی شرح دایحہ کل غلو الکفرۃ بزمہ فضائل الایمان

حديث جلال حملا
والنظرة في
العامه جلال
المراني مسج
وراجع الاحكام

اليمنى ثم ادخل في الماء فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم
 غسل يده اليمنى ثلاثا وغسل يده اليسرى ثلاثا ثم ادخل يده فاخذ ماء
 فمضمض به واذنيه فغسل بطونيهما وظهورهما مرة واحدة ثم غسل
 رجله ثم قال ابن السائلون عن الوضوء هكذا رايت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يتوضأ راه ابو داود في دو اسناده صحيح **وعن** راشد بن نجيم
 ابى محمد الحناني قال رايت انس بن مالك بالزاوية فقلت له اخبرني عن
 وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان فانه بلغني انك كنت توضي
 قال نعم فدعا بوضوء فاني بطسيت وبقدح تحت كما تحت فوضع بين يديه
 فاكفأ على يديه من الماء فانغم غسل كفيه ثم مضمض ثلاثا واستنشق
 ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم اخبر يده اليمنى فغسلها ثلاثا ثم غسل اليسرى
 ثلاثا ثم مسح برأسه مرة واحدة غير انه اقرها على اذنيه فمسح عليهما
 رواه الطبراني في الاوسط وقل الهيثمي اسناده حسن **باب** تحليل
 الحية **عن** عائشة رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ
 خلل لحيته بالماء رواه احمد واسناده حسن **باب** تحليل الاصابع
عن عاصم بن لقيط بن صبر عن ابيه قال قلت يا رسول الله اخبرني عن
 الوضوء قال اسبغ الوضوء واخلل الاصابع وبالغ في الاستنشاق اكان
 تكون صائما راه الاربعة وصحة الترمذي وابن خزيمة والبعثي ابن القطا
وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابعك

له قوله فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا قال الحافظ في التلخيص هو ظاهر في الفصل **له** رواه الطبراني في الاوسط
 قلت اما قال الزبيدي في نصب الراية معروفا على شيخه ابن الترمذي في نهالم اجد له في الامام ولا في المعجم الطبراني
 الاوسط انتهى فبني على تصور نظره وقد عرفت اننا خرجنا الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد وراه اسله الاوسط وحكم
 بحسين اسناده وكذا كسب غراه اليه الحافظ ابن حجر في الدرر النيرة ١٢ وكذا عند الدارقطني ص ١٢٠ من طريق آخر عن ابن عمر
له قوله واسناده حسن قلت كذا قال الحافظ في التلخيص وقال الهيثمي في مجمع الزوائد رجاله

سوف نقول ١٢

وبعد غل في الباب ما فرم
 الناس في توضئ من باب
 اعادة التوضئ في يديه بعد
 اذ كانت الايدي عن جبهه
 وباعث الدارقطني ص ١٢٠
 التمس وليس في اسناده خروج
 كذا في جازته ولكن فيه ائوب
 بن عبد الله الملاح في الاصل
 ابو خالد القزويني في التلخيص
 لا يعرف وحديث ابى داود
 في التلخيص ص ١٢٠ وحديث ابى
 بكره عنه عن الزرار وحديث
 المقدم بن عبد الله بن علي في
 شرح المتن ص ١٢٠ خلاف
 ما في التلخيص ص ١٢٠
 ورواه الاسناني في حديث
 ابى بكره في التلخيص ص ١٢٠
 عبد الرحمن بن عمار في التلخيص
 بن ابى بكره عن ابى داود
 كذا في التلخيص ص ١٢٠
 ورواه في الزوائد ص ١٢٠
 وكذا في التلخيص ص ١٢٠
 وحديث طبراني في التلخيص
 ابن الصلاح في جازته
 عون الناري ص ١٢٠
 الجليلي في التلخيص
 وفي غير طريق الحديث في التلخيص
 وحديث ابى امامة في التلخيص
 ص ١٢٠

ويعمل الغيب على القول من هو الأصل في القراءة ثم يجوز العطف على معنى مناسب وراجع الرضي ص ١٢١ والروض ص ١٢١ والحكايات من المسح والمنزل ال ١٢١
 ثم رأيت في هامش العكري
 من الخجل فاذا قى الله
 عند الرابع من الذوق

وفي مسج الرقية حديث
 مرسل جيد في كتاب
 الظهور لقاسم بن سلام
 الى عبد الله بن عمر
 المتفق
 وفي كتاب الرقية حديث
 في حديث علي بن حنبل
 من طريق ليث بن
 أبي سليم مسج
 ثم امر به بكنا على
 مع ما في الحديث عن
 بعض اهل العلم
 ليس ابن عمر
 مع جواب في التبيين
 وحديث عمرو الاقصابي
 الذي رواه في شرح
 الشافعي ترجمه في الزمان
 والتبويب وسويحي
 قول ابن عبد الباقى
 من رجال ابن داود
 وعادل واندراخ
 وحديث شافعي
 الزورق ص ١٢١
 ص ١٢١ من الحديث
 راجع اثره عن
 اللسان ص ١٢١
 والفرقة حديث آخر
 في المسح على الخفين
 في الحديث ص ١٢١
 الترمذي وكذا حديث
 عمرو بن ابي العريضة
 في المسح على الخفين
 واقفة في بيت
 فضا حذرت الترمذي
 وحديث الزورق ص ١٢١
 مع احتمال ان يكون
 هذا الحديث لا يثبت
 الظاهر كونه صحيحا
 ثم روي في المسح على
 الخفين حديث الكوفي
 شعبة بن الحجاج
 تروى الرواية في المسح
 على الخفين انما نقل
 وحقا فاما حديثه
 عليه السلام في المسح
 في الكف الذي رواه
 بالروضة للصحة لا يثبت
 ويروى عنه من الحديث

يدريك ورجليك رواه احمد وابن ماجه والترمذي حسنه البخاري باب
 في مسج الأذنين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فغرت غرة فغسل وجهه ثم غرت غرة فغسل يده اليمنى ثم غرت غرة فغسل
 يده اليسرى ثم غرت غرة فغسل راسه واذنيه داخلتهما بالسبابتين وخالف بأنهما
 الظاهر اذنيه فغسل ظاهرهما وباطنهما ثم غرت غرة فغسل رجله اليمنى ثم غرت
 غرة فغسل رجله اليسرى ثم اياه ابن حبان واخرون وصححه ابن خزيمة وابن منداه
 باب التيمن في الوضوء عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا توضأ ثم فايد أو يمينا منكم ثم اياه اربعة وصححه ابن خزيمة
 باب ما يقول بعد الفراغ من الوضوء عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد يتوضأ فيلغ أو فيسبغ الوضوء
 ثم يقول أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد ان
 محمد عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من
 ايها شاء رواه مسلم والترمذي ونزاد اللهم اجعلني من التوابين و
 اجعلني من المتطهرين باب المسح على الخفين عن المغيرة بن شعبه
 قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاهويت لا تنزع خفيه
 فقال دعهما فاني ادخلتهما طاهرتين فمسح عليهما رواه الشيخان و
 عن شريح بن هانئ قال اتيت عائشة اسالها عن المسح على الخفين
 فقالت عليك بابن ابي طالب فاساله فانه كان يسافر مع رسول الله صلى
 عليه وسلم فسالناه فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة
 ايام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم رواه مسلم و
 ابى بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للمقيم يوما وليلة وللمسافر
 ثلاثة ايام ولياليهن في المسح على الخفين رواه ابن الجارود واخرون
 وصححه الشافعي والخطابي وابن حزم وصححه ابن حزم
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان سافرا ان لا ينزع

ويعمل الغيب على القول من هو الأصل في القراءة ثم يجوز العطف على معنى مناسب وراجع الرضي ص ١٢١ والروض ص ١٢١ والحكايات من المسح والمنزل ال ١٢١
 ثم رأيت في هامش العكري
 من الخجل فاذا قى الله
 عند الرابع من الذوق

الحمد لله في مسنده واسناده صحيح وعن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن المستحاضة فقال تدع الصلوة اياما فراثها ثم تكسب
 غيلا ولا تصوم فتوضأ عند كل صلاة رواه ابن حبان واسناده صحيح باب
 ما جاء في النجوم وقد تقدم حديث صفوان بن عسال فيه وعن ابن بن مالك
 قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهدته ينتظرون
 العشاء حتى يخف في سبهم ثم يصلون ولا يتوضأون رواه ابو داود والترمذي
 باسناد صحيح واسناده صحيح وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال ليس على المحتضرة
 ولا على الفاتمة التيمم ولا على الساجدة التيمم حتى يخطبها فاذا خطبها
 توضأ رواه البيهقي في المعرفة وقال المحافظ في التلخيص اسناده جيد
 باب الوضوء من الماء عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم من اصابه في او رءاف او قلش او مذي فليغتسل فليتموضأ
 ثم ليس على صلوته وهو في ذلك لا يتكلم رواه ابن خزيمة وفي اسناده صحيح
 تقدم حديث عائشة في باب الاستحاضة وعن ابن عمر انه كان اذا
 رجع فتوضأ ولم يتكلم ثم رجع وبني على ما قد صلى في امهات واسناده صحيح
 وعنه قال اذا رجع الرجل في الصلوة او ذبحه الفتي او وجد من يد فاته
 ينصرف فليتموضأ ثم يرجع فيتم ما بقى على ما مضى ما لم يتكلم رواه عبد الله بن
 في مصنفه واسناده صحيح باب الوضوء من الفتي عن ابى الدرداء ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتوضأ فقلت ثوبان في مسجد دمشق
 فذكرت ذلك له فقال صدق انا صبيت له وضوء رواه الثلاثة واسناده صحيح
 له قوله رواه البيهقي في المعرفة قلت وسنة اخبرنا ابو الحسين بن الفضل القطان قال اخبرنا عبد الله بن
 جعفر قال حدثنا يعقوب بن سليمان قال حدثنا علي بن الحسن بن سفيان قال حدثنا عبد الله بن ابراهيم المبارك قال
 اخبرنا حيوة بن شريح قال اخبرني اخوه سمع يزيد بن قيس يقول انه سمع ابا هريرة يقول ليس على المحتضرة التحريم
 ٥٢ قوله رواه عبد الرزاق قلت قال اخبرنا محمد بن عمرو عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن
 الحديث ١٢ واصل احمد بن محمد بن فضال عن الجوزي في بيان الفواتر من صحيحه

عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المستحاضة فقال تدع الصلوة اياما فراثها ثم تكسب غيلا ولا تصوم فتوضأ عند كل صلاة رواه ابن حبان واسناده صحيح باب ما جاء في النجوم وقد تقدم حديث صفوان بن عسال فيه وعن ابن بن مالك قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهدته ينتظرون العشاء حتى يخف في سبهم ثم يصلون ولا يتوضأون رواه ابو داود والترمذي باسناد صحيح واسناده صحيح وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال ليس على المحتضرة ولا على الفاتمة التيمم ولا على الساجدة التيمم حتى يخطبها فاذا خطبها توضأ رواه البيهقي في المعرفة وقال المحافظ في التلخيص اسناده جيد

باب الوضوء من الماء عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من اصابه في او رءاف او قلش او مذي فليغتسل فليتموضأ ثم ليس على صلوته وهو في ذلك لا يتكلم رواه ابن خزيمة وفي اسناده صحيح

تقدم حديث عائشة في باب الاستحاضة وعن ابن عمر انه كان اذا رجع فتوضأ ولم يتكلم ثم رجع وبني على ما قد صلى في امهات واسناده صحيح وعنه قال اذا رجع الرجل في الصلوة او ذبحه الفتي او وجد من يد فاته ينصرف فليتموضأ ثم يرجع فيتم ما بقى على ما مضى ما لم يتكلم رواه عبد الله بن في مصنفه واسناده صحيح

باب الوضوء من الفتي عن ابى الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتوضأ فقلت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق انا صبيت له وضوء رواه الثلاثة واسناده صحيح له قوله رواه البيهقي في المعرفة قلت وسنة اخبرنا ابو الحسين بن الفضل القطان قال اخبرنا عبد الله بن جعفر قال حدثنا يعقوب بن سليمان قال حدثنا علي بن الحسن بن سفيان قال حدثنا عبد الله بن ابراهيم المبارك قال اخبرنا حيوة بن شريح قال اخبرني اخوه سمع يزيد بن قيس يقول انه سمع ابا هريرة يقول ليس على المحتضرة التحريم ٥٢ قوله رواه عبد الرزاق قلت قال اخبرنا محمد بن عمرو عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن الحديث ١٢ واصل احمد بن محمد بن فضال عن الجوزي في بيان الفواتر من صحيحه

على انه قال ما ابالي انفي مسست او اذني او ذكرى رواه الطحاوي في اسناده
 لين وعن ارقم بن شرحبيل قال قلت لعبد الله بن مسعود اني احك
 جندى وانا في الصلوة فامس ذكرى فقال انما هو بضعة منك رواه محمد
 بن الحسن في الموطا واسناده حسن **وعن** البراء بن قيس قال قال حذيفة
 بن اليمان في مس الذكر مثل انكث رواه محمد في الموطا واسناده حسن **و**
عن قيس بن ابي حازم قال جاء رجل الى سعد بن ابي وقاص قال يحل لي ان
 امس ذكرى وانا في الصلوة فقال ان علمك ان منك بضعة نجاسة فاقطعها
 رواه محمد في الموطا واسناده حسن **وعن** ابي الدرداء انه سئل عن مس
 الذكر فقال انما هو بضعة منك رواه محمد واسناده حسن **وعن**
 الحسن بن عتبة عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم علي
 بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وعمران بن حصين
 ورجل اخر انهم كانوا يرون في مس الذكر وضوء رواه الطحاوي ورجاله ثقات
باب الوضوء مما مسبت النار **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام يقول توضؤا مما مسبت النار واه مسلم **وعن** عائشة رضيها
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضؤا مما مسبت النار واه مسلم **وعن**
 عبد الله بن عباس رضيها قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل كتف ثنية
 ثم صلى ولم يتوضأ رواه الشيخان **وعن** ميمونة رضيها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال ابو حاتم صدوق ووثقه احمد وروى عنه وله وقال حاكم مقارب قلت لاجل هذه الخطأ اوردته والا
 قال رجل صدوق انما قلت ذلك لغير حاجة ما قالوا ليهيئتموه من جهة قيس بن طلق ونفعوا عن ابن مسعود
 ورواه ابو ايوب بن محمد في كتابه من تركه ورواه ابو حاتم في كتابه من تركه ورواه القسوي في كتابه من تركه
 قال لا يخرج من تحت رجلي عاتق واني ذرعت قلت قال في اخلاصة وثقه الحلي وفي الميزان قال ابن القطان يفتي
 ان يكون خروجه مستالا صحيحا وقال الحافظ في التقریب صدوق قلت فمخاضة الكلام ان يحدّث صحيح او حسن قد اخرج
 الطبراني ما يعارضه ولفظ حديث الحسن بن علي القسوي ثنا حماد بن محمد احسن ثواب بن عتبة عن قيس بن طلق عن ابن
 طلق بن علي بن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذكره فليتبها حتى يشبه قال الحافظ في التقریب بصراخره فاضرب عاتق طلق قلت
 بن محمد بن ايوب بن عتبة بن ميمونة بن قيس بن طلق قال الحافظ في التقریب لا يورث الاضطراب ثم ان كان شديدا صحى ما قال الحافظ واهل القسوة
 واهل القسوة في التقریب عن الطبراني في التقریب

واذا اجتمع ابن مسعود
 ابن عمر واختلفا في
 مسعود اولى ان يمسح
 فقال له احمد بن حنبل
 واهل القسوة في التقریب
 واهل القسوة في التقریب

وفي الموطأ قال مالك
 لا يتوضأ من شيء من الطعام
 الا بالشراب ولا يتوضأ من
 من احوال الليل ولا من النهار
 قال ولكن احب الي ان
 يتوضأ من اللبن والتمر
 والتمر اذا اراد الصلوة
 وفي التقریب عن حماد بن محمد
 عن قيس بن طلق عن ابن مسعود
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يكون بين الاكل والصلوة
 فتمضمضوا بالوا وطيبوا
 والاضياء عن ابي ابيهم
 وقد ذكر الترمذي ان
 ايوب بن عتبة رواه
 علي بن الموفى ايضا
 وقد اضطر عليه
 في مسند طبراني
 والطحاوي

باعتبار الاسناد وان يريد التوفيق في الكتاب والميزان من حماد
 بن محمد عن مبارك بن فضالة وجعله قرارا وهو هذا الاسناد واهله
 ورواه الترمذي في مسنده واهل القسوة في التقریب واحد
 فيارب عدم الاتفاق كان فيه افراد

عليه سلم اكل عند ما كثر ما صلى ولم يتوضأ رواه الشيخان **وعن** عجم امية
القمي قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يجتنب من كثرة شاة فاكل منها فدعا
الى الصلوة فقام وطرح السكين فصلى ولم يتوضأ اخرجه الشيخان **وعن**
عثمان بن عفان رضي الله عنه جلس على الباب الثاني من مسجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فدعا بكتف فتعرقها ثم قام فصلى ولم يتوضأ ثم قال جلست مجلس
النبي صلى الله عليه وسلم واكملت ما اكل النبي صلى الله عليه وسلم و
صنعت ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم رواه احمد وابو يعلى والبخاري وكل
الهيثي جال احمد ثقات **وعن** عبدالله بن مسعود عن ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان ياكل اللحم فيقوم الى الصلوة ولا يمس ماء رواه احمد وابو يعلى
وقال الهيثم بن جاله موثقون **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله
عليه سلم يمر بالقدر فيأخذ العرق فيصيب منه ثم يصلي لم يتوضأ ولم يمس ماء
رواه احمد وابو يعلى والبخاري قال الهيثم بن جاله الصريح **باب**
الوضوء من مس المرأة عن الربيع بن رافع وطاري بن شهاب ان عبدالله قال
قوله **أَوْ لَا مَسَّهُ النِّسَاءُ** قوله معناه ما دون الحمار رواه البيهقي في المعرفة
وقال هذا الاسناد موصول صحيح **وعن** عبدالله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول
تُبِّلَةُ الرجل امرأته وجُتَّها بيد من الملاسة فمن قبل امرأته او جُتَّها
بيده فعليه الوضوء رواه مالك في الموطأ واسناد صحيح **وعن** عائشة
قالت كنت انا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبليته
فاذا سجد غمزي فقبضت رجلي فاذا قام بسطتهما والبيوت يومئذ ليس فيها
مصايير رواه الشيخان **وعن** ابى هريرة عن عائشة قالت فقدت النسي
صلعم ذات ليلة من الفرائض فالتفت عن يميني على بطني قد مبه وهو في
له قوله رواه البيهقي في المعرفة قلت قال اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال اخبرنا ابو الوليد الفقيه قال حدثنا ابو بكر بن ابي
قال حدثنا هشيم بن عمار عن ابي اسحق عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب قال حدثنا ابي
ابن مزيق قال حدثنا عن بن عمر بن شعبة عن مخارق عن طارق بن شهاب ان عبدالله قد كره

وعن جابر عند البخاري
صحة

وقال ابن عباس هو
الجماع فذكر في الفقه
صحة وسبق في البخاري
اخرجه في الاجم
وهو الذي يظن من
من طرفة الى موسى
مع ابن مسعود فكان
قال ابن مسعود في
هو الجماع كما لا يخفى
واخرجه ابن جرير في
تفسيره ان الملاسة
هو الجماع وراجع الحاشية
مكتوبة ومن قال ان الملاسة
باللغة هو الذي يظن من
له دليل في الآية على انه
عن اللفظ لا عن الواقع
الجماع الذي ذكره في الحديث
منه او يكون ابن مسعود
قوله ان الملاسة
الجماع في اللغة
عمره وكذا في اللغة
من الملاسة مع المرأة
لان في الملاسة مع المرأة
غير عار في هذه الحالة

المطابق
في الفقه
صحة
وراجع
في الفقه
صحة

اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال اخبرنا ابو الوليد الفقيه قال حدثنا ابو بكر بن ابي
قال حدثنا هشيم بن عمار عن ابي اسحق عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب قال حدثنا ابي
ابن مزيق قال حدثنا عن بن عمر بن شعبة عن مخارق عن طارق بن شهاب ان عبدالله قد كره

اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال اخبرنا ابو الوليد الفقيه قال حدثنا ابو بكر بن ابي
قال حدثنا هشيم بن عمار عن ابي اسحق عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب قال حدثنا ابي
ابن مزيق قال حدثنا عن بن عمر بن شعبة عن مخارق عن طارق بن شهاب ان عبدالله قد كره

[illegible]

10

1

وحاصلان العلو في
 اليوم الاول على الزوال
 وعلى النمل وفي اليوم
 الثاني على النمل وعلى
 النملين وهذا ما ذهب
 الى حقيقته لا غير فحدث
 شئت ما رويته ما رويته
 نعم عند ربي دلو في الحج
 الطلو من حديث الحسن
 بنت عيسى وقوله في بي
 ذكره وسكت مع انه حديث
 احاديث رجع الوضوء وايقظ
 والنمل من حديث
 الى بورة واما قوله
 ونقله عن جابر انه اليوم
 الثاني حين كان الخراج
 مثل شخصه وكذا في
 وايات عنده فله
 على ان اتاهه كان بعد
 ضرورة النمل مثلاً
 وفي حياقه الاخر بعد ذكر
 مجيد بعد مغرب الشمس وبعد
 ذهاب النمل في قوله ثم جاء
 من النمل حين كان في
 الرجل منذ آه
 ويألفه في الارض ابن
 عيسى من قوله يوم اوقف
 بعينه عنده مرقوعاً
 وكذا نقله حديث ابن عمر
 عند ابن ابي داود فزارعه
 وراجح ما في الرواية
 ولا بد من تأويل بان
 الضعف بمقتضى الزوال
 النمل
 والحاصل انه ليس في الزوال
 توقيت بالنمل الاقتراباً
 نعم هناك كما ذكره في
 البرزخ في التوقيت بالنمل
 واخر في جرد في المواضع
 طاهر انه بعد النمل والاعراب
 وقرب منه تأويله في حديث
 من القدر مع ما في النمل
 فيه من
 وفي الموضع على ان يرفع
 ان وقت الوضوء بعد النمل
 وزيادة وحسن عبارة محمد في
 المواضع في وقت الصلوة
 النمل واما وجه الذي ان
 اليه شمس الامة معقباته

رواية عندهم الزرقاني في نسخة
وكان بين رواة البيت في واقعة لامة جبريل و لامة اعلم وراجع التحفة فيه و كان بعض اراؤهم ورواه عنده البيت الى البيت و ان كان
يعبر الجبار بالجملة عنده البيت وراجع قول الجباري و كان لامة ليعبره و كان لامة ليعبره البيت مع القوة و لامة ليعبره
و لعل مراده عنده تحول القبلة اليه

[illegible]

[illegible][illegible]

وفي القصة حكمة عظيمة
جاء على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد مضى عليه ثلثة جيل في تاريخ
الدين أن وقت ما بعد الفجر
الظهر في ذلك بعد جها في أكثر الزمان
لعل الحديث مقتبس من قوله

[illegible]

والله اعلم بالصواب

راجع رواية في السنن ١٣٥٥
 وفيه من سنن
 والموثق من سنن
 صحيح والموثق من سنن

ما وجدته في الفقه
صلى الله عليه وسلم
ومما كان من الزمان
وكان في زمانه
انما كان لا يتطرق اليه
وما اختاره الا فوط لقوة
دليل في الفقه
ومما كان من الدنيا

باب جاء في الاسفار عن عبد الله قال ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
 الا في القوم المسافرين من صلوة الفجر في مكة
 لغير ميقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها اياه الشيخ
 وسلم قبل وقتها بغلس **وعن** عبد الله بن يزيد قال خرجت مع عبد الله صلى
 عنه مكة ثم قدما جميعا فصل الصلاتين كل صلاة وحدها باذان واقامة
 والعشاء بينهما ثم صلى الفجر حين يطلع الفجر قال يقول طلع الفجر قال يقول لم يطلع الفجر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلاتين حولتا عن وقتها
 في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم الناس جمعا حتى يقوما وصلاة الفجر
 هذه الساعة مراة الجحار وفي رواية له فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال
 عبد الله هما صلاتان تحلان عن قتهما صلاة المغرب بعد ما ياتي الناس المزدلفة
 والفجر في نزع الفجر قال اوتى النبي صلى الله عليه وسلم بفعله **وعن** ابي بن خديجة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسفروا بصلاة الفجر فان ذلك اعظم
 للاجر وقال لا جوركم رواه الحميد واصحاب السنن واسناده صحيح **وعن**
 الوقت الذي صلى فيه ولم يفسره فاشتهر اذا خالف الثقات في الزيادة فزيادته لا تقبل وتكون غير محفوظة كما سمعته
 في الزيادة في غير محفوظات اشار اليه ابو داود حيث قال بعد اخرجه روى هذا الحديث
 ولكن ذكر في الفقه ما يفسد صحة كل صلاة في وقتها والاشارة على تصحيحه في غير الزمان في محله
 عن الزمخشري عن مالك بن عيسى وشيب بن ابي عمير والليث بن سعد وغيرهم لم يذكروا الوقت الذي صلى فيه لم يفسره
 الا في وقت الفجر في مكة قال العلامة ابن التركماني في البحر النقي معناه قبل وقتها المعتاد اذ فعلها قبل طلوع الفجر غير ما نقل
 عنه ان تأخيرها كان معناه للنبي صلى الله عليه وسلم ان يحل بها يومئذ قبل وقتها المعتاد وقال الزيلعي في نصب الراية قال
 العلماء يعني قتها المعتاد في كل يوم لانه صلاة قبل الفجر وانما غلس بها جوارحه ورواه في الجحار في غير حين بخرج
 وهذا دليل على انه عليه السلام كان يسفروا الفجر دائما وقلما صلا بغلس والناس علم وبه يستدل الشيخ في الامام لا صاحبنا
 انتهى كلامه قلت قال الشوكاني في النيل والحديث استدلال بمن قال باستحباب الاسفار لان قوله قبل ميقاتها قد بين
 في رواية مسلم انه في وقت الغلس فعل على ان في ذلك الوقت اعني وقت الغلس تقدم على ميقات الصلوة المعروف عنه
 ابن مسعود فيكون ميقات المعهود هو الاسفار لانه الذي يتعقب الغلس فيصير ذلك للاحتياج به على الاسفار
 قلت اسفروا بصلاة الفجر قلت قال الزيلعي في نصب الراية وناول الخصم الاسفار في هذه الاحاديث بطريق الفجر

ووقع عند النبي في
ذكر من عرفه ايضا فخران
الذي يدل عليه فروع الفقه
سواء في جميع فروع الوقت
وقت الفجر ووقت الغلس
او وقت العصر ووقت المغرب
والاخر والاولى والاولى
وسنن المصنف وليست بالواجب
بخلاف جميع من ذلك فان
وقت الفجر وقت الغلس
للمغرب فلهذا او جوازه
ولم يعمل جماعة وانما رواه
فيما كان من احواله ودليله
عنه من غير فروع الفقه
ان التكرار في المغرب
ثم الاداء على حاله المفرد
فانما انما في النكاح او في
الباطن فقط بخلاف الفجر
التي هي في جميع فروع الفقه
فانما هي في جميع فروع الفقه
وقد في الخطبة النصوص
بها تمام
سواء في جوارحه
تقبل المغرب وهو في
الاوقات وفي بعض
العصر وهو في اواخر
الشكر عند النبي في
ورواه عنه في غير الفقه
في كتابه لكن في
قال الزمخشري ولا يصح
وكذا الدارقطني وكذا
في اللسان من غير الاول
بن الرازي ولم يجد
في البحر النقي
وراجع التبرج الفقه
صلى الله عليه وسلم

علي بن ربيعة قال سمعت عليا يقول لو ذهبت أسير أسير رواه عبد الرزاق وأبو بكر بن أبي شيبة
والطحاوي واستاده صحيح **وعن** عبد الرحمن بن يزيد قال كنت انصلي مع ابن مسعود
فكان يسير بصلوة الصبح **رواه** الطحاوي وعبد الرزاق وأبو بكر بن أبي شيبة وإسناده
صحيح **ابواب** الاذان **باب** في بدء الاذان **عن** ابن عمر قال كان
المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيعتنون بالصلاة ليس ينادي بها
فتكلموا بوقاف في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس المصارف
بعضهم بوقا مثل قرن اليهود فقال عملوا ولا يتبعون رجلا ينادي بالصلاة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فتأد بالصلاة رواه الشيخان

سكان اللفظ الذي
ينادي به بلال للصلاة
قوله الصلاة جامعة
اخرجه ابن سعد في الطب
من مراسيل سعيد بن
السبيح
وكذلك في الامم
راجع الفقه ايضا
رواه في صحيح
والحاشية ص ١٠٧
الشيخ ابو الطاهر الكاظمي
شراح المعاني في الاذان
ص ١٠٧
ولعله المراد بقوله اذا انزل
للصلوة من يوم الجمعة فان
تقدم الاذان على اخره

صحيح الكتاب كتبت عنه وقال ابو قتادة عن يحيى بن يسار قال العجلي والدارقطني ثقة وقال النسائي ليس به بأس
وقال الحافظ في التقریب عدد ق يفرق قلت فثبت بهذه الاقوال ان ابا اسمعيل المروزي ثقة غير واحد ولم ينعقد
احدا من ائمة الحديث في ضعفه وقواه مرة فالحاصل ان احاديثه في كتابه الراوي لا تنزل عن درجة احسان
وقد تابعه اسمعيل بن ابراهيم المدني عند الطيالسي ابن ابي شيبة واسحق بن راوية الطبراني قال الطيالسي حدثنا اسمعيل بن
ابراهيم المدني وقال الباقر بن محمد بن الفضل بن بكير ثنا اسمعيل بن ابراهيم المدني ثنا هريرة بن عبد الرحمن بن رافع بن
فريق فذكره في صحيحه هو ابن ابراهيم بن مجمع صرح بذلك ابن ابي حاتم في علله وهو ان كان ضعيفا لكنه بمثابة بعضه ورواه
ابن اسمعيل المروزي فلا شك ان الحديث صحيح **رواه** الطحاوي وعبد الرزاق وأبو بكر بن أبي شيبة والطحاوي
قلت اخرج عبد الرزاق عن الثوري عن سعيد بن عيسى الطائي عن علي بن ربيعة قال سمعت عليا فذكره وقال ابو بكر بن أبي شيبة
في مصنفه ثنا شريك عن سعيد بن عيسى هو الطائي عن علي بن ربيعة قال عليا قال يا ابن السباع اسفر بالبحر قال العلاء بن رزق
في يوم التقي رجال هذا السند على شرط مسلم الا شريكا فانه اخرج له في المساجد وصح الحاكم رواية كما مر وقد تابعه شريك
هذا الاثر الثوري انتهى كلامه قلت اخرج عبد الرزاق عن الثوري كما مر وكذلك الطحاوي من طريقه عن سعيد بن عيسى ونقطة قلت
عليا يا قنبر اسفر **رواه** الطحاوي الخ قلت قال الحافظ في الدراية واخرجه الطحاوي باسناد صحيح عن ابن
من فداه الشيخ **قلت** رواه عبد الرزاق قلت ونقطة كان عبد الله يسير بصلوة القعدة - ١٢ -

قلت رواه ابو بكر بن أبي شيبة قلت قال في مصنفه ثنا وكيع عن سفيان عن ابني اسحق عن عبد الرحمن بن زيد
قال كان ابن مسعود يفر بالبحر قال العلاء بن رزق الكوفي في البحر المنقوي وهذا سند صحيح

صحيح

[illegible][illegible]

بلفظ مثل ذلك وكذا يمكن ان يكون في لفظ احد ايضا اعتصار وليس في الكسر في افعال متعديا مسرى، فيمن مطاينه وعده، ويعدو اي منتهى اللبس
صرح في الافراد لا يجمل الاصراف

الطحاوي وهو مرسل **وكن** فطرب بن خليفة عن مجاهد ذكر له الإقامة مرة
 مرة فقال هذا شيء استخفه الأعماء الإقامة مرتين مرتين رواه عبد الرزاق وابن
 ابن أبي شيبة والطحاوي واسناده صحيح **باب** ما جاء في بيان الصلوة حين
 النوم **عن** انس رضي قال من السنة إذا قال المؤذن في اذان الفجر حتى على الصلوة
 حتى على الفلاح قال الصلوة حين من النوم ثم اه ابن خزيمة والدارقطني
 والبيهقي وقال اسناده صحيح **وعن** ابن عمر رضي قال كان الاذان الاول
 بعد حتى على الصلوة حتى على الفلاح الصلوة حين من النوم مرتين آخر
 السراج والطبراني والبيهقي وقال الحافظ في التلخيص سند حسن
وعن عثمان بن السائب قال اخبرني ابي وام عبد الملك بن ابي محمد
 عن ابي محمد ومقرضا قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين فذكر
 الحديث وفيه حتى على الفلاح حتى على الفلاح الصلوة حين من النوم الصلوة
 حين من النوم ثم اه النسائي وابوداود مختصرا وصححه ابن خزيمة **باب**
 في تحويل الوجه يمينا وشمالا **عن** ابي جحيفة انه رأى بلالاً يؤذن
 فجعلت اتتبع فاه ههنا وههنا بالاذان اخرج الشيخان **وعنه**
 قال رايت بلالاً يخرج الى الابطح فاذا نزل فلما بلغ حتى على الصلوة حتى على الفلاح
 لوى عنقه يمينا وشمالا ولم يستدبر رواه ابو داود واسناده صحيح
وعنه قال رايت بلالاً يؤذن ويدور ويتتبع فاه ههنا وههنا واصبغ
 في اذنيه رواه الترمذي واحمد وابوعوانة وقال الترمذي حديث
 حسن صحيح **باب** ما يقول عند سماع الاذان **عن** ابي سعيد الخدري
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما
 يقول المؤذن رواه الجماعة **وعن** عمر الخطاب رضي قال قال رسول الله صلى

وراجع على الصلاة الاولى
 في احكام القرآن
 وهو في السند جليل

وكان يرضل اصبعه
 في اذنيه كل حين
 الاذان والاقامة
 من سره
 ووضعه من رواته
 في التلخيص
 لم يمت له في الاذان
 واسناده في التلخيص

له قوله وهو مرسل قلت لان ابراهيم لم يدرك ثوبان **له** قوله ويدور خلف الروايات في الاستدراك
 ففي بعضها ان كان يستدبر وفي بعضها لم يستدبر قال الحافظ ويكن الجمع بان من اثبت الاستدراك عني بها
 استشارة الراس ومن نفا عني استشارة الجسد **له**

ابن خلدون في تاريخه لم يذكر ابن خلدون
في تاريخه لم يذكر ابن خلدون

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اذن المأذون بالفجر قام فصلى ركعتي
 الفجر ثم خرج الى المسجد وحرم الطعام وكان لا يؤذن حتى يصلي
 الطحاوي والبيهقي واسناده جيد **وعن عائشة** رطلت ما كانوا
 يسبقون حتى ينجز الفجر **حسن** ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه وابو
 في كتاب الاذان واسناده صحيح **وعن** نافع عن مؤذن لعمر
 يقال لها مخرج اذن قبل الصبح فامر عمر ان يرجع فينادي رواه
 ابي داود والدارقطني واسناده حسن **قال** النيموي ثبت بهذه
 الاحتساب ان صلاة الفجر لا يؤذن لها الا بعد دخول وقتها واذا اذن
 بلال رضي الله عنه قبل طلوعه فلما كانت في رمضان ليبتدئ الناس ولهم
 المقام للصلاة وآما في غير رمضان فكان ذلك خطأ منه لظنه
 ان الفجر قد طلع والله اعلم بالصواب **باب** ما جاء في اذان المسافر
عن مالك بن الحويرث قال اتى رجلان النبي صلى الله عليه وسلم يريدان
 السفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا انتمما خرجتما فاذا ناسما
 اتيما شملئ فكما اكبر كما رواه الشيخان **باب** ما جاء في جواز
 ترك الاذان لمن صلى في بيته **عن** الاسود وعلقمة قال اتيانا عبد الله
 في داره فقال اصلي هؤلاء خلفكم قلنا لا قال قوموا فصلوا ولم يامر
 باذان ولا اقامة رواه ابن ابي شيبة واسناده صحيح **باب** استقبا
 القبلة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي
 وهو على مكة نحو بيت المقدس والكعبتين يديه رواه احمد وابو داود
 واسناده صحيح **وعن** عبد الله بن عمر قال بينا الناس بقاء في
 صلاة الصبح اذ جاءهم آيت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد اخرج البكر بن ابي شيبة قلت قال ثنا جرير عن منصور عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة فقوله
 قال العلاء بن الركا في الجهر السقي هذا سند صحيح اخرجه الحافظ ابن حجر في الدرر النيرة وغواه الى الشيخ وقال
 باسناد صحيح قوله رواه ابن ابي شيبة قلت قال حدثنا ابو معوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود وعلقمة فذكره

وراجع الكفر...
وفي السيرة المكتوبة عن بعض مدعي
ان الصلوة على نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم
واجب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وعند الدار فخطى جاء منادي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مع نافي حاشيته عن
قوله عند الدارني وحي بنت
اسلم كما في الفتح ص ١٢١ و
عنه وضعف إسنادنا في
معناه وجهه الثاني من
منكره في ابواب فضل
الصالحين
و يدخل في الباب حديث
جابر أخرجه البخاري في
استقبال القبلة وفي الآية
على الدابة
ومن الغرائب أخرجه في تذكره
الخطاط للبي راود أول مرة
سجدت بين القرآن القبلة
ثم التمس الاموال وحبها
من الجزاء الثاني وكان
ذلك بناء على تسمية
صلوة الليل ونزرا معتقدا
وراجع لفظ الدار فخطى
منه ما في الفتح عن المسند
ص ١٢١ و ما عند ابن قتيبة
وقيل ليس للورق فضل على
سائر النسخة انما هو ان
قولنا
لو يعلم المار بين يدي
المولى والمصلى ما عليه
في ذلك الحديث
المراد في مسنده
باسناد صحيح
ص ١٢١

و انچه در شرح مصلحت که فی الکفر عن ابن مسعود و غیره
و الظاهر آنست قطع الوصله التي تربتها الشریعة باین المصلی و رب
و یظهر فی دار الکفره و نظره فی کتاب الاسماء و الصفات و یظهر فی

وراجع الزبدى عليك وسلاما

قطع صلوات
وعند ابن

الطبيب الاسود مير
عاشته الى داود وهو في الفقه

في سائرهم من الله
الطاهر رواء الحجة الا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرحل فليُصَلِّ ولا يُبْكِ

بسم الله الرحمن الرحيم

وأسامة حليم
و سلم ونحن في باد

وَمَا تَكُنْ لَنَا وَكَلِيَّةً تَعْبُدُ

النساء فحوة وأسناده
وامرغ لفظه في الماء

بینی هاشم علی حوا
نقطه ۱۰

في الصلاة فملا بها

الاصحح وعنه

صلوة شیخ محمد امجد

قال قيل لابن عمر ان

عليه وسلم عن سفيان بن عيينة عن

شی واوراء عنه

البرار الخ قال المهيمن رجلاه رجلاه

ان فی اسنادہ مقالہ

خداوند یکتا

وحسن استخفافه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعله بالناس في بين ايديهم مما رفقنا ليعرفوا ان الله قد خلقنا من طين طينة واحدة ثم جعلنا من سائرهم ذللا وجاهلا ومن احسن ما خلقنا من طين طينة واحدة ثم جعلنا من سائرهم ذللا وجاهلا ومن احسن ما خلقنا من طين طينة واحدة ثم جعلنا من سائرهم ذللا وجاهلا

ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا اماء الله مساجد الله وليخرجن
 ثقلات رواه احمد وابو ابي داود وابن خزيمة واسناده حسن **وعن** يزيد بن
 خالد الجعفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله المساجد
 وليخرجن ثقلات رواه احمد والبيهقي والطبراني وقال البيهقي اسناده
 حسن **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت لو ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ما اشد
 النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني اسرائيل اخبرجه الشيطان **وعن**
 ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائما امرأة اصابها
 بخور اقل تشهد معنا العشاء الآخرة رواه مسلم وابوداود والنسائي
وعن عبد الله بن سويد الانصاري عن عمته ام حميد امرأة ابى حميد
 الساعدي رضي الله عنها جاءتها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
 اني احبب الصلوة معك قال قد علمت انك تحبين الصلوة معي صلواتك
 في بيتك خير لك من صلواتك في حجرتك وصلواتك في حجرتك خير لك من صلواتك في دارك
 وصلواتك في دارك خير لك من صلواتك في مسجد قومك وصلواتك
 في مسجد قومك خير لك من صلواتك في مسجدى قال فامرت في بيتي لها
 مسجد في اقصى شئ من بيتيها واظلمه فكانت تصل فيه حتى لقيت
 الله عز وجل رواه احمد واسناده حسن **وعن** ابن مسعود رضي الله عنه قال
 ما صلت امرأة خير لها من قعر بيتها الا ان يكون المسجد الحرام ومسجد
 النبي صلى الله عليه وسلم الا امرأة تخرج في منقلبها يعني خفيها وراء الطبر
 في الكبير وقال البيهقي رجاله رجال الصحيح **وعنه** قال كان الرجال
 والنساء من بني اسرائيل يصلون جميعا فكانت المرأة اذا كان لها
 خليل تلبس القالبين تطول بها التحليلها فالتقى الله عز وجل عليهن
 الحيض فكان ابن مسعود يقول اخبرني عن من حيث اخبرني الله
 انه قد رواه احمد الخ قلت قال البيهقي في مجمع الزوائد رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن سويد الانصاري وثقه ابن حبان
 انتهى قال الحافظ ابن حجر في مجمع اسناده حسن ١٢

انزعائته اخبرني
 قبيل الجمعة وافق
 شامروا في وقت
 وفروا من المصلين
 يكن لا يظن ان الشكر فقط
 بل ان ثمة التوفيق
 العرفي على الكورن
 على الملائكة رت الله
 محاببة في حديث الصحيحين

وفي الترمذي صحيحه
عبد الرزاق بن عمار
من حديث ابن عمر
وراجع الترغيب

قلنا ما القالبين قال رفيضتين من خشب واه الطبراني في الكبير وقال
الهيثم بن عمار رجاله رجال الصحيح **وعن** ابن عمر عن الشيباني انه رأى
عبد الله بن عمر يخرج النساء من المسجد يوم الجمعة ويقول اخرجن الى بيتكن
خير لكن روى الطبراني في الكبير وقال الهيثم بن عمار موثقون
ابواب صفة الصلوة **باب** افتتاح الصلوة بالتكبير
عن ابى هريرة رضي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا قمت الى الصلوة
فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر رواه الشيخان **وعن** ابن
ابطالب رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مفتاح الصلوة الطهور
وتحريمها التكبير وتخليلها السلام **رواه** الخمسة **والنسائي** في اسناده
ابن **وعن** ابي حميد الساعدي رضي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قام الى الصلوة استقبل القبلة ورجع يديه وقل الله اكبر رواه
ابن ماجه واسناده حسن **وعن** عبد الله بن عمر رضي قال مفتاح الصلوة التكبير
والنقضاء التسليم رواه ابو يعيم في كتاب الصلوة وقال الحافظ في
التلخيص اسناده صحيح **باب** رفع اليدين عند تكبيرة الاحرام
مواضعه **عن** ابن عمر رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه
حذو منكبيه اذا افتتح الصلوة رواه الشيخان **وعن** ابن ابي طالب
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى الصلوة المكنى بكبير
ورفع يديه حذو منكبيه الى اخر الحديث رواه الخمسة وصححه احمد والتميم
وعن ابي حميد الساعدي رضي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام الى
الصلوة ففتح يديه حتى يحاذي بهما منكبيه الحديث اخرجه الخمسة
النسائي وصححه الترمذي **وعن** ابى هريرة رضي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا قام الى الصلوة رفع يديه حتى يملأ بهما النحر **رواه** الخمسة **ابن** ماجه اسناده
صحيح **وعن** مالك بن الحويرث رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما اذنيه وفي رواية حتى يحاذي بهما اذنيه

وراجع فتاواه في الصلاة
والسنة
كان ابن عقال
فراجع نسخة القاري
وهو في اسناده
حديث ابن عمر
عليه السلام
كوفي في نسخة
ابن ماجه الترمذي
صحيحه
والزوائد
واذا وقع من رواية
مسلم وهو عروفي فيه
ابن عمر رضي
الاشياء صلواته
به الترمذي والتميم
وفي الترمذي
والتميم من رواه
بذلك
ولما رواه الترمذي
للاذكار في الترمذي
عنه الى كل ذكر
مسنداً له في الترمذي
مسنداً له في الترمذي
مفهومه انما يرفع
اشياءه في الصلاة

وتبعه في ذلك من تبعه وخالفه غير واحد من المحققين قال العلامة الرضائي في نصب الراية في باب جبر البسملة نقلاً
 عن ابن عبد البر في الناس من يقبل زيادة الثقة مطلقاً ومنهم من لا يقبلها ولا يصح التفتيل وهو أنها
 تقبل في موضع دون موضع فقبل إذا كان الراوي الذي رواها ثقة حافظاً ثبتاً والذي لم يذكر ما شذوذاً
 في الثقة كما قبل الناس زيادة مالك بن انس قوله من المسلمين في صفة الفطر واجتبه أكثر العلماء وقبل
 في موضع آخر لقرا من تصحها ومن حكم في ذلك حكماً عاماً فقد غلط كل زيادة لها حكم يخصها ففي موضع يحرم بصحتها
 كزيادة مالك وفي موضع يغلب على الظن صحتها كزيادة سعد بن طارق في حديث جعلت الارض مسجداً
 جعلت تربتها لنا طهوراً وكزيادة سليمان التيمي في حديث أبي موسى وإذا قرأنا فاستأذني في موضع يحرم
 بخطه الزيادة كزيادة معمر بن وافية قوله والثمان ما نأخذ فلا تقر به وكزيادة عبد الله بن زياد ذكر البسملة
 في حديث قسمة الصلوة يعني وبين عبد بن يقطين وان كان مع ثقة وعبد الله بن زياد منفيين فلان
 الثقة قد يغلب وفي موضع يغلب على الظن خطأ كزيادة معمر في حديث ما عن الصلوة عليه رواها البخاري
 في صحيحه وسئل بل رواها غير معمر فقال لا وقد رواه أصحاب السنن الأربعة عن معمر وقال فيه ولم يصل عليه فقد
 على معمر في ذلك والراوي عن معمر هو عبد الرزاق وقد خفف عليه الضاد والصواب أنه قال ولم يصل
 عليه وفي موضع يتوقف في الزيادة كما في حديث كثيرة انتهى كلامه وقال يحفظ ابن حجر في نكتة على ابن الصلاح
 حانها الزيادة التي يتوقف أهل الحديث في قبولها من غير الاحتفاظ حيث تقع في الحديث الذي يحد مخرج
 كما ك من نافع عن ابن عمر إذا روى الحديث جماعة من الحفاظ الأثبات العارفين بحديث ذلك
 الشيخ والفرد ومنهم بعض رواة زيادة فيه فأنها لو كانت محفوظة لما غفل الجمهور من رواة عنها
 ففردوا حديثهم بها و فهم مع توفروا عليهم على الأقدمه وجمع حديثه يقتضي ريبه توجب التوقف
 عنها انتهى وقال الشيخ ابن حجر المكي في رساله وقيد الامام ابن خزيمة قبولها إذا استوى الطرفان
 حفظاً واتقاناً وتبعه ابن عبد البر فقال إنما تقبل إن كان راوياً حافظاً اتقن ممن قصر أو شذف حفظاً
 فإن كانت من غير حافظ ولا متقن فلا تغات إليها وقال الخطيب المختار قبولها إذا كانت من عدل
 حافظ متقن ضابط انتهى فان قلت قال الحافظ ابن حجر في شرح التلخيص زيادة راوياً أي الصحيح والحسن بقوله الملم
 تقع منافية لرواية من هو أدنى ممن لم يذكر تلك الزيادة فان الزيادة إما أن تكون لا تنافي بينها وبين رواية من لم يذكر
 فهذا قبل مطلقاً لا جاني حكم الحديث المستقل الذي يحد الثقة ولا يرويه عن شيخ غيره وإما أن تكون منافية بحيث
 يلزم من قبولها رد الرواية الأصحله فهذا هو الذي يقع الترجيح بينها وبين معارضها فيقبل المرجح واشتهر

وعن قبيصة بن هليل عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ينص
عن يمينه وعن يساره ورأيت يده يضع هذه على صدره لا وصف عبي
اليمين على اليسار فوق للفصل **رواه أحمد** واسناد لا حسن

عن جميع من العلم القول بقبول الزيادة مطلقاً من غير تفصيل ولا يأتي ذلك على طريق المحدثين الذين يشترطون
في الصحيح أن لا يكون شاذاً ثم يفسرون الشذوذ بمخالفة الثقة من هو أدنى منه والعجب من أغفل ذلك منهم من احتج
بأن شراطيناً في الشذوذ في حد الحديث الصحيح وكذا الحسن والمنقول عن أمه الحديث المتقدم كعبه الرحمن بن مهزي
ويحيى القطان وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني والبخاري وأبو زرقة وأبو حاتم والنسائي والدارقطني
وغيرهم اعتبروا الترجيح فيما يتعلق بالزيادة وغيره ولا يعرف عن أحد منهم إطلاق لقبول الزيادة
قلت كلام الحافظ أيضاً لا يأتي على طريق المحدثين المتقدمين كآشأفي وأحمد بن حنبل وابن معين
والبخاري وأبو داود وأبو حاتم وأبو علي النيسابوري وأبو حاتم والدارقطني وأبي يعقوب وابن القطان وغيرهم
لأن ما انفرد به الثقة من الزيادة التي تفيد حكمها إنما تقبل عندهم إذا تركها من جويس بأحق منه
حفظاً وأكثره عدداً وأما إذا لم يروها من هو أدنى منه واحتفظ بغير مقبولة وكذلك لا تقبل إذا لم يذكرها
جماعة من الثقات فإنه ظن غالب لترجيح روايتهم على رواية فإنها لو كانت محفوظة لما غفل عنه سائر رواة
وهذا يفهم من متابعهم في زيادتهم لا يعود في حديث ابن مسعود ونفاذاً في حديث عبادة وإذا ما انقصوا
في حديث أبي هريرة وأبي موسى الأشعري وكذلك في كثير من المواضع من الأخبار حيث جعلوا الزيادة شاذة
يزعمون أن روايتها قد تفرد بها من أن هذه الزيادة غير منافية لأصل الحديث بحيث لا يلزم من قبلها رواية الأخرى
فالأصواب أن اشتداد ما رواه الثقة مخالفاً في فرع من الصفات لما رواه جماعة من الثقات أو من هو أدنى منه لا يحفظ
أهم من أن تكون المخالفة منافية للرواية الأخرى أم لا وبذلك ظهر أن القسم الثالث الذي قسم ابن الصلاح ولم يفتح حكمه
الصحيح أن حكم الرد على شرب جماعة من المحدثين وهذا إن كان مخالفاً لما نهى عنه واحد من أهل العلم من المتأخرين لكن
الحق الحق بالاتباع **رواه أحمد** قلت ونظمت من حديثنا عبد الله بن حنبل بن سعيد بن عيسى
قال حدثنا سماك عن قبيصة بن حبيب عن أبيه فذكره قلت سماك بن حرب ليسه غير واحد قال صاحب المشكاة في الأكمال
هو ثقة تارخه وضعه ابن المبارك وشعبه وغيره وقال الذهبي في الميزان روى ابن المبارك عن سفيان بن عيينة أنه ضعيف
وقال أحمد مضطرب الحديث وقال صالح جزرة يضعف وقال النسائي إذا انفرد
بأصل لم يكن حجة لأنه لا يلقن فيتلحق لته - وقال الحافظ ابن حجر في التقریب

بعضهم ذكرناه
وقد مر في الباب
خاتمة

و تفسير الارواح في الرياض ص ١٤١

راجع في شرح القواعد
 خلف الامام في المجلد
 من مراكب الابل داود
 وراجع لفظ رواية انا سلم
 وابن خزيمة في الفتاوى
 في التخرج عن الشيخ
 قال ابو داود قال سفيان
 لمن يعل وجهه وهو
 راوي الحديث الى ابن
 عبيدة في الحديث لغيره
 كل في شرح المستقى
 وهو في رواية عن عمر
 ابنه وثمان بن ابي
 العاصي والاشكال
 في شئ عن عدم تعيينه
 فوقع لبعضها انها مكية
 وبعضها انها واجبة
 كالواحد من وجهه
 الطاهر من قوله تعالى
 فافروا ما تبين من
 القرآن فان حمل الزم
 بهو السورة وفي الحديث
 الاسناد الى عمر بن الخطاب
 السورة وفيها سجدة كسب
 على من تركها سجدا
 وراجع ما نقل الى قوله
 عن صحيح ابن خزيمة مع
 في المسند
 وراجع انا راجع في
 من معناه من الفخر
 ومنه من شرح الفخر
 وراجع منه مكنى في الكفر
 وراجع الفخر
 مائة مائة من غير
 في مائة مائة من غير
 في السورة وما من على
 في المخرج من الامم
 في مائة من الامم
 في وجوبه وهو النكاح
 في العبارة

[illegible][illegible]

فأعنت في التفرج منها وفيه مثل العتري من رجل الهذيل صدوق متعريف
فأعنت في التفرج منها وفيه مثل العتري من رجل الهذيل صدوق متعريف
فأعنت في التفرج منها وفيه مثل العتري من رجل الهذيل صدوق متعريف

ووقع ما والا في الممل وقدر على سب قول افادة
في الممل فخر من لا قدره المودم لا اسعول دلالة
وقد انشأ الله الخوار في باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم انما الحكم قلب البزمن (وهو ما) قول الممل
عليه وسلم انما الحكم قلب البزمن (وهو ما) قول الممل

وقوله في حديث أبي حمزة الانيقوة فاقم الكتاب
فازداد من عطف الفوقان في المعنى لقول الانيق
في العلوة من الفاعل فوسوء الانيق لزيد
فما عدا من عطف الجلة لزيد على ناقص
الانفصاح لزيد

الى صومرو وعابرو
 الفاتحة بلكون
 مقفرا على كبر
 حبيب النور
 حبيب عبادي
 كيان مراد في
 مقلع
 طرزة من الى حوز
 اسفند او

لاصلو بن لميقدا

قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن عباد بن الصامح

عنه قال كنا

وَأَمَّا السَّابِقُ فَيَكُونُ لِلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ أُقْبِلُوا

قال النيمي وفي الأمل
لعله قيل وفي الأمل

سبل سے قول النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ^{بہذا} قلنا قلنا لا والی
 فیہ بالنسبۃ الی ہمدان لیکر

الكتاب اذا كان منه وقال ابو داود في نسخة من نسخة
ولما عرفت ان المستعملين في نسخة واحدة

عليه سلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

في رواية والسناني من
تلقاها في حكاية
وقال مع عن الزمري
كتاب القارة

و هو الجراد و رويته الهم او عظيم عذابه و هو ذر الغراب
الباب لفظ فضاء جدا فان قلت قال النجار كني في حوزة
و نحوه من جابر عند الطحاوي ص ١١٤

طريق مغفر عن الزهري في آخر حديث أ
لا صلوة لمن لم يقرأ يا احم القران

و اعجب منه سياق في
السند عن من لم يكن
والربيعي
مع ذكر السنة فترت

قال ابن عبد البر من ربح في الدنيا ربح في الآخرة
من ربح في الآخرة ربح في الدنيا

و قوله صاعداً غير مغروف ثم قال و

القراءة ان لفظ سفينة
البحر وهو من سفينة
البحر فيه فاذا بالها
ولما اعلم ان البحر هو

الشيخ في الميراث العبد والبراءة أبو بكر بن محمد بن أبي
عمر البخاري في خزانة الوفاء وأبو داود وابن ماجه
والكثير من كتبهم وكذا في المجموع الصغير وغيره
بإحدى الأصداف المذكورة غنوة الطائفة

والمسلمون في ارضهم
الى داود قال زيادة صحبة واخرج اح
والذي يروى عن الزهري هو المحدث
سنة ابيه عليه السلام انه ان يخرج في
مواقع التربة

عن أبي هريرة في الخبر
قال ابن عدي لم اراه
في الخبرين

ك وقال مرة صلياً بحديث قال اندر فليست بعشر
التمريض في خطي استعملت في كل يوم في كل

بن ميمون قال ابن معين ليس بذكر
منكرة كذا في الميزان وقال البخاري في

والاخرين يمل
والاولى من
والاخرين يمل

[illegible]

من طرفي يحيى بن سعيد القطان عن خوف
البحر من وجع في السند مشتمل
وطريق ان في

من نسخة غير معتبرة
وفي المتن صلوات على النبي
المختصين به وهو وسفيهم

ملوثة وعنده الجمهور ليس بذا الحكم لا ليس كان اما

عن أبي سعيد قال أقرأ أن نفر أبقاع
على الفاتحة من السورة واجبة في الصلاة

في القبرية في شهر رمضان
لن يصل الى الماكان
في القبرية وهو مقبرة
في القبرية في شهر رمضان

على الإمام فأن كان في داره العجاجة واجرة
للخافق لا أقبل إلا أن يكون له ولد فإنه لا يقبل
إلا أن يكون حقيقاً أو كسباً وإمامهم يقرأ حكماً لقوله

فلما لم يجد على حكم قراءة الفاتحة عليه السلام
فجاء في التفسير على الأصل مع التفسير
ما هو أو سطر أو قلنا ان القراءة اعلم من

بل لم يبق من وجهه ولا ناسه
رواية بالعمري ما غوزه من
فانتهى الى

عَدِثُ قَانِ قَلْتَا خَرَجَ إِلَيْهِ قِي فِي كِتَابِ الْقِرَاءَةِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ

في جميع الجوامع عن عبادة بن الصامت

یوسف ان کان استن
خروج الشیخان کذلک

بأداء التمسك مشهور من وجوه كثيرة قلت الحديث
لفضلاء الإمام شاذة لا يتابع عليها ويدل عليه الحديث الآخر
بأنها صحيحة مشهورة من وجوه كثيرة قلت الحديث

على ما زعمه البيهقي صحيحاً لأن زيادة قوله
سائر طرق حديث عبادة ربما يدل على البيهقي

واصل ان كنت
 في رواية جماعة من الصحابة
 في كثر النحال

وَقَدْ كَانَ فِي ذَلِكَ كَيْدٌ مِنْهُمْ لِيُفْتِنُوا بِهِ النَّاسَ وَلِيُفْتِنُوا بِهِ النَّاسَ وَلِيُفْتِنُوا بِهِ النَّاسَ

قصة الصبي
التي جرت في
القرب من
العراق في سنة
١٠٢٥ هـ
في شهر ربيع
الثاني سنة
١٠٢٥ هـ

١٠٠

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا۔

من اراد ان ياتي به في يومه
فليكن له من كل شيء ما يشاء
ويعطيه الله ما يشاء

فسر قلب لا اذ اسات
 ماق قولك لعلمكم
 تنوبون بين الاذان
 والاقامة قالوا نعم
 قال فلا تفعلوا الا
 بالاذان فعا والجم
 جذا اي لا تفعلوا بسوة
 رفا تم كتاب وطول
 قراة الانم بين قراة عم
 ونظر حديث اذا ونيما
 ثم ان تعذر العبارة لا تفعلوا
 القراة للايام القرآن و
 فرق بين قراة او قراة اي
 او قراة القراة للعبوة بد
 فلا ياتي وجوب بسوة وقول
 ضاعدا على التخييل كون
 واجبا على اجملة تفسير
 لا تفعلوا لقوله تعالى وعلمت
 فقلتكم فو بد من تقدير
 العبارة والاصل انما يرفع
 الى المقر في الخارج فان كان
 المقر فيه ان الفاعلة وطيفة
 الايام فذلك منع لغيره
 قراة اي كقول الاستاذ
 لا تقروا الا وهو المسمى اذا
 كانت عارضا في وقت
 فوبيان وجوب الفاعلة تعالى
 لا بيان قراة المقدى وتو
 جرد الايام بالقراة علامة ان
 وطيفة وحظ المقدى الله
 و اذا اعتبر في المستثنى
 ان لعين لقراة الفاعلة معلو
 لهم الايام ومقرر في اذعانهم
 فالحظ الظاهر على تعيينهم
 قبل ولم يقع انقرف في لفظ
 وانما اعني الى ادعاء التعيين
 في موضع ونظر الانتقال
 حديث الثمالة في المسح اقل
 فيه عند النوى في الاخر الى
 فيه المسح واذا اعتبر التعيين

[illegible]

وكانه ضرب لفظ فلفظ في التثنية ولفظ في جاش مش صلت ولفظان في الزواله صلتا ومثله ولفظ في هذه الولاية
من الوجه الثاني ولفظان في جاش مش صلت من هذا الوجه ولفظ في جاش مش صلت ولفظ في التثنية صلت من رواية
ابن أبي ولفظ في جاش مش صلت من الزواله ولفظ بزيادة فعله كما

حاشية البحرء الأول صفحه ٤٦

قوله فاضطرب استاده و الاضطراب مورث للضعف قلت و من ذلك قال الحافظ ابو عمر ابن

عبدالبر فی التہذیب شرح الموطا بقولہ واما بدأ الحدیث فقد خولف فیہ محمد بن اسحق فرواہ الاذاعی

عن مكحول عن رجار بن حيوة عن عبد الله بن عمرو قال قال صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف

قَالَ لَمَّا لَمْ تَقْرُؤِ الْقُرْآنَ إِذْ كُنْتُمْ فِي الصَّلَاةِ قَالُوا أَفَمَنْ قَالُوا فَلَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ

درواه از بدن اقدع من کجول عن نافع من محمود عن عیاده و نافع هذا مجبول و مشي هذا الاضطرار

۱۱ گفت عندا العلم بالحدیث شیء ۱۲ تعلیق التعلیق

لكن في البداية لابد من قراءة هذه الحديث

ففيه كما ذكره هو غنى الاستنارة

قوله الرشد من شئ قلت قد قالوا الحافظ ابن عبد البر في التمهيد لم يرد في هذا الكتاب

الاسم في رجب من غير حجة الاسماء في رجب من غير حجة الاسماء في رجب من غير حجة

یہاں سے یہ سچ ہے کہ ان کے دیرینہ پتے اور ہر سال کو درج ہیں۔

۱۰۸

للساويين^{١٢} يعين التعيين

وكان في كنفه واخذ اخي فان من غلظه ليس في كنفه...
وقد رفته وكيع عند ابن ابي شيبة على عبادة فقال وكيع عن ابن عوف عن رجاء
بن حيوة عن محمود بن الربيع قال صليت صلوة والى جنبى عبادة بن الصامت
قال فقرأ بفاتحة الكتاب قال فقلت يا ابا الوليد الم اسمعك تقرأ بفاتحة
الكتاب قبل اهل انه لا صلوة الا بها وكذا عند الطحاوي في كلامه ان كان في الجوف
وكتاب القراءة فقلت وصلى وكيع عن ابن ابي شيبة عن رجاء بن حيوة عن
وعنده صلوة عن شعبة عن ابي القهر قال سمعت مولى بن عبد الرحمن قال رأى
عبادة رجلاً لا يتم الركوع ولا السجود فاخذ بيده فوقع الرجل فقال عبادة لا تشبهوا بهذا
ولا بما سألته انه لا يصلي صلوة الا بام الكتاب وهو كان يقرأ في الصلاة فقلت له
فقلت يا ابا شيبة عن عبد الله بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
عن رجاء بن حيوة عن محمود بن الربيع عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
واصله عند مالك في الموطأ الفقه عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
واذا علمنا حديث عبادة على مسئلة وجوب الفاتحة علينا يكون في الفاتحة خلف الامامة والعبادة
من عموم الاشياء وهو مختلف فيه عند علماء الأصول وكان لما راى النبي صلى الله عليه وسلم
مصل جالس عليه السلام في حال الصلاة لا يقرأ الفاتحة الكتاب ولا يقرأ الحمد ولا يقرأ
في الحديث وعقظ كل ما لا يحفظ الاخر او اوجدها روية بالعمى في كيف يلامر الاسوال عن اصل القراءة
من النبي صلى الله عليه وسلم اوجوبها وجوباً مستقراً على المقتضى ولا دليل وقافية على كونه كان يقرأ الامامة
الطريق ولعل لا يخلو الا ان يقال ان حديث لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن مع قوله عبادة وان كان حديث واحد
وكتاب كان معلوماً بقا على حديث عبادة هذا فاصح عليه كما ورد من حديث جماعة في رواية في باب قراءة المقتضى
القراءة الفاتحة وعن رجاء بن حيوة عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
صلى الله عليه وسلم ان روى قراءة الفاتحة الى قول حديث عبادة حديث واحد كما في كتاب القراءة
والذي تلخص من الطرق ان عند كقول عن محمود حديث الفاتحة وحديث الاختلاط بين الاول من طريق
العلاء بن الربيع الثاني من طريق ابي اسحق وعنده من رواية واقتة عبادة الفاتحة وعنده من رواية
عن محمود واقتة عبادة فقط فعند محمود ثلاثة اشياء واشياء وشوا حديث لا صلوة لمن لم
يقرأ بفاتحة الكتاب فصار مع رواية تحت من ارواة هذه الزيادة حديث الى حمزة في زاد
حديث الى سعيد واما حديث رفاعة واما هذا الذي تقرأ ٣ وشوا حديث الاختلاط
بروى الزيادة حديث النس وعبد الله بن عمرو واسير عند النبي صلى الله عليه وسلم والى فتاة فاذن
جاء الحديث في وثيقين وثيقين التعليل وبه في لا صلوة لمن لم يقرأ بساغة المعلن له وهو فلا تقصدا
الابام القرآن ويحتمل به عن السلف فاذا كان قول لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن فصار هذا غير متساو للمقتضى
راس في حاله عليه في هذا حديث الفاتحة من اول اذ المسئلة والعبادة وان صدر الحديثان في وثيقين ومختلفين
اهو اب ان الزيادة مستقلة وجوب التي تحتها ومختلفة وقراءة المقتضى

في حديثه

في حديثه

في حديثه

في حديثه

ومن لطيف التعريف ما في الكثرة من حيث على سيدنا
لا تقر أو لا يقر القرآن إذا جهر اللام بالقرآن

[illegible]

وَجَاءَ عَنْ نَافِعِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ أَبْطَاعُ عَادَةَ عَنِ صَلَواتِهِ

[illegible]

له قوله على ينار عني القرآن بهذا في النسخ الموجودة من سليمان الى داود وعند الدار قطني مكانه في المان

[illegible][illegible][illegible]

شجرة الآلهة مشاة ولها
وقد ربح هذه القواعد التي
يقوله من كان له الماد
واذا الغيبت العبادات قوت
والتي صلت في حديث محمد
حقيقة او على وكذا احد
المراد بالاول فعل حين
ولم يسم له بوجهية

[illegible]

[illegible]

[illegible]

و من هذه الفرع من العلوم النفس متعلق بالانتمية والاعتراف لخواص الآخرين والمردية الطويل في كتاب الاسرار والصفات صفات الخلق في كلام النفس وكذا انترى صدق

[illegible]

وإذا فرغنا
من الكتاب
بسم الله
الرحمن الرحيم
فقد فرغنا
من الكتاب
والله اعلم
بما كنا
نقصد

وكانت هذه هي
التي كانت في
الوقت الذي
كانت فيه
التي كانت في
الوقت الذي
كانت فيه

والله اعلم بالصواب

من ابيه قال دخل عليا
المسحوق المسحوق
فوق قد كسروا الطوبى
الى القلة فقال نخوع
القلبة لا تخولوا بين الملا
وعين صلواتها وان هذه
المركتبة صلوة الملا
او قلعة بغير ان قرآن
الفرحان مشهور اولاد
سنة الف واربعة وعشرون
الاول فقدموا واللا
صحة وهو الطوبى
ابراهيم قبله فيه والثاني
هو المتكبر مما في
الناظر

[illegible]

الملك وكان البرهان جريسي
وغيره ما في شرح الموضع
صحة وقيل محب يدروا
الطبع المصوب من في صمد
المبر القرائن في الصلوة
وعلى رافعة نزلت في البرية
نقط وكذا من مجاهد في الدر
المشهور من آية في صمد بالو
من سورة الحجر وعندي
جبر من الرابع عشر ولقد

لذلك في حديث جواد أبي بكر
وراع الفرق بين السماع و
الاستماع من لفظ الحديث
عند الخازني في الجهر بالقراءة
في القوم من حديث جواد أبي بكر

سمعوا القرآن استمعوا له
والله اعلم
والله اعلم

6

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن في ليلة الجمعة...

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن في ليلة الجمعة...

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا كنت نكرا فادأخرأ فانصتوا له أيا الحجة إلا الترمذي وهذا
حديث صحيح وعنه سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابن كريمة
قال سمعت أبا هريرة يقول صلى الله عليه وسلم يا أيها الصالحين
صلاة نكرا فادأخرأ فانصتوا له قال رجل أنا قال لا أفعل
علي أناني في التفرات من أيا ما حبه واستأذنه في ترك
والثلاثة وقال ابن حنبل في الحديث فادأخرأ فانصتوا له
صحيح وقوله ابن عبد البر في التمهيد سند عن أحمد بن حنبل
الفتح هو حديث صحيح أخرجه من حديث أبي موسى الأشعري
صلى الله عليه وسلم قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
والوهم عنده من أبي خالد وقال البخاري في جزئه ولم يأت
في صحيح البخاري على خطأ هذه اللفظة في الحديث البوداد
قالوا أنها ليست بحقيقة أصح كلامه قلت قوله أنها ليست بحقيقة
عليها أبو سعيد محمد بن سعد الأنصاري عن ابن جليل عن
شاه محمد بن سعد الأنصاري عن محمد بن جليل عن ابن جليل
عليه وسلم أنا جعل الإمام يومئذ فادأخرأ فانصتوا له
في نسخة أخرى من صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
الاشعري يقول في حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
هنا قال ليس كل شيء عني صحيح وضعه ههنا ما جموعا عليه كذا في جامع
له قوله رواه ابن ماجه قلت ورواه مالك ومن طريقه الثلاثة عن ابن شهاب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وزاد في آخره فانتبه الناس من القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فادأخرأ فانصتوا له
والمعنى أن يكونوا في جوارحه صلى الله عليه وسلم ولم يهاجروا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الزهرى البخاري في جزئه وقوله فانتبه الناس من كلام الزهرى قال أبو داود سمعت محمد بن يحيى بن قيس قال قال فانتبه من كلام الزهرى
وقال الترمذي في بعض نسخ أبي الزهرى هذا الحديث وكذا في الحديث قال قال الزهرى فانتبه الناس من القراءة حين سمعوا ذلك من
رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن في ليلة الجمعة...

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن في ليلة الجمعة...

سعد الحنفى سمعت يحيى بن معين يقول كان ابو حنيفة ثقة لا يحدث بالحدوث الا بما يحفظ ولا يحدث بما لا يحفظ
وقال صالح بن محمد الاسدي سمعت يحيى بن معين يقول ابو حنيفة ثقة في الحديث وقال احمد بن محمد بن اعظم بن
محمد بن يحيى بن معين كان ابو حنيفة لا بأس به وقال مرة كان ابو حنيفة عندنا من اهل الصدق ولم يهتم بالكذب
انتبه وقال الذهبي في التهذيب قال صالح بن محمد بن محمد بن محمد بن يحيى بن معين يقول ابو حنيفة ثقة في الحديث
وروى احمد بن محمد بن محمد بن محمد بن يحيى بن معين لا بأس به انتبه وقال الحافظ ابن عبد البر الذين روى عن ابى حنيفة
ووثقوه واشوا عليه اكثر من الذين نكروا وقد قال الامام على بن المدينى ابو حنيفة روى عنه الثوري وابن المبارك
وهو ثقة لا بأس به انتبه وقال الحافظ ابن اثير البهري في جامع الاصول ولون مينا الى شرح مناقبه و
وقد اكرم في كتابه الفقه وبنوايته في كتابه الفقه وادخله في كتابه الفقه وادخله في كتابه الفقه وادخله في كتابه الفقه
فما كان لا يظن ان الخطيب لم يصل الى الغرض منها فانه كان عالما عازما زاهدا عاديا ورعا قاضيا اماما في علوم
الشريعة صبا انتبه وقال الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ كان اماما ورعا عالما عازما زاهدا عاديا ورعا قاضيا اماما في علوم
الاشان لا يقبل جواز السلطان انتبه لان قال مناقب هذا الامام قد افردها في جزاء انتبه قلت فثبت
بهذه الاقوال ان الامام ابو حنيفة كان ثقة في الحديث واما في علوم الشريعة فلا عذر له يقول الدارقطني
وابن عدي بانه ضعيف مع ان جرحهم لا يوجب الجرح المبيح لا يقبل في حق من ثبتت عدالته كما حقق في اصول
الحديث فان قلت قال الذهبي في الميزان النعمان بن ثابت بن رطل ابو حنيفة الكوفي امام اهل الراية ضعيف
النسب في من جهة حفظه وابن عدي وآخرون وترجم له الخطيب في فصلين من تاريخه واستوفى كلام النظر
معدله ومضيقه انتبه قلت هذه الترجمة لم توجد في النسخ الصحيحة من الميزان واما ما وجد على هو مثل النسخ
المطبوعة نقلت عن بعض النسخ المكتوبة فانما هو احاط من بعض الناس وقد اعتدوا الكاتب وعلق عليه
في العبارة ولما لم تكن هذه الترجمة في نسخة وكانت في اخرى اوردتها على احاشيته انتبه كلامه قلت وما يد
عليه انها احاطية ان الذهبي لم يورد كنية الامام في باب الكنى من الميزان على حسب عادته والدليل الواضح على كونها
احاطية ان الذهبي اقر بفساد ما ذكره ترجمته في الميزان حيث قال في ديباجته وكذا الا ذكر في كتابي من الائمة المتنبوية
في الفروع احدا لجلالتهم في الاسلام وعظمتهم في النفوس مثل ابى حنيفة واشافى والبخاري انتبه وقال
الحلائفة العراقي في شرح الالفية والسيوطي في تزييب الراوى الا انه لم يذكر احدا من الصحابة والائمة المتنبوية
انتبه كلامها فانه هذه العبارات تادى باعلى صوت ان ترجمته الامام على ما في بعض النسخ احاطية جدا فحصل
الكلام ان الجرح المفسر لم يثبت في حق الامام ابى حنيفة عن احد من ائمة الفقه فلا يقدح عدالته ابجرح المبيح
الذي صدر عن الدارقطني واخر ابن المشدوين على ان ابجرح المفسر ايضا لا يقبل ببعض الاحيان في حق

وذكر القائل في رتبة الحديث
بن ابي ابي في مصنفه وفي
وافرح له ابن حبان
في صحيحه كما في الجوهري
النقي مصنفه وافرح
له الدارقطني في اسوي ما ذكر
في التهذيب في ابواب
الاستيفان في ذكر الاغني
وافرح ابن حبان لابي
يوسف الفقيه في
الفقه حديثه وقبشر
الوليعة الفقيه
وافرح ابو حنيفة في مستخرج
حسن بن زياد ووثق
بن قاسم بن في اللسان
وراجع الترمذي في صحيحه
وهو في عمل اليوم والكلام
حديثه وحدث ابن النجاشي
والدارقطني في الفقه
صحيحه على كتابه الجاهلي
الا انه لم يورد في
وقد جعل الدارقطني في
في رتبة الحديث في
حاشيته كما في الترمذي
صحيحه واكثر من ترويضه
من كان متوقفا عن الكوفة
في الفقه وحدث ابن النجاشي
صحيحه في الراوي ابي
افق وذا النجاشي
كان من ائمة القضاة
من يورد في كتابه جرح
لاحدج وكان ابن القيم
يجرحه في اعلامه و
صحيحه ايضا من يورد
الاخلاف في المذهب
الخطيب في احكامه وجره
في المستدرر الزاوي
ومن جمع بين الفقه والحديث
لابن جرير وابن عبد البر
فمن المحدثين
وافرح ابن جرير في
التهذيب لم يورد في
جرحه في التهذيب من محمد بن مقاتل

مكتبة

عن ابن عمر قال اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرأ اقل وكان عبدالله لا يقرأ خلف الامام رواه مالك في الموطأ واستاده صحيح وعن وهب بن كيسان انك سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يضل الا ورواه الامام رواه مالك واستاده صحيح وعن عطاء بن يسار انك سمع زيد بن ثابت عن الصادق مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء رواه مسلم في باب سجود التلاوة وعن عبدالله بن مسعود انه سأل عبدالله بن عمر بن زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا يقرأ خلف الامام في شيء من الصلوات رواه الطحاوي واستاده صحيح وعن ابي دائل عن ابن الصلوات رواه الطحاوي واستاده صحيح وعن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ خلف الامام ملوك فانه تراها رواه الطحاوي واستاده حسن وعن ابي جعفر قال قلت لابن عباس اقرأوا الامام بين يدي فقال لا رواه الطحاوي واستاده حسن وعن كثر بن مرة عن ابي الدرداء قال قام رجل فقال يا رسول الله في كل صلاة قرأت قال نعم فقال رجل من القوم وجب هذا فقال ابو الدرداء يا كثر انما جئني لا اري الامام اذا اتم القوم الا قد كفاهم رواه الدارقطني الاعيان قال العلامة التاج السبكي في الطبقات الكبرى قد عرفنا ان الجاهل لا يقبل منه الجرح وان في حق من غلبت طاعته على معاصيه ما دحه على ذميه مذكوره على جاحيه اذا كانت هناك قرينة يشهد العقلان مشبا حاصل على الواقعة فيمن تصب نهي وناسته دنويه كما بين النظر وغير ذلك وحديثه فلا يفتت كلام الشورى وغيره في ابي حنيفة وابن ابي ذئب وغيره في مالك ابن معين في الشافعي والنسائي في احمد بن صالح ونحوه ورواه طلقنا تقديم الحجج لما سلم لنا احد من الائمة اذا من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهاك فيه ما يكون قوله رواه الدارقطني الخ قلت واخرجه النسائي مرفوعا من طريق زيد بن احباب وقال بها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطأ انها موقول ابي الدرداء وقال الدارقطني رواه زيد بن احباب عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد وقال فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما راي الامام الا قد كفاهم وهم فيه فالتصواب انه من قول ابي الدرداء كما قال ابن ابي عمير واستاده اعظم استشهد كلامه ١٢

عن ابن عمر قال اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرأ اقل وكان عبدالله لا يقرأ خلف الامام رواه مالك في الموطأ واستاده صحيح وعن وهب بن كيسان انك سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يضل الا ورواه الامام رواه مالك واستاده صحيح وعن عطاء بن يسار انك سمع زيد بن ثابت عن الصادق مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء رواه مسلم في باب سجود التلاوة وعن عبدالله بن مسعود انه سأل عبدالله بن عمر بن زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا يقرأ خلف الامام في شيء من الصلوات رواه الطحاوي واستاده صحيح وعن ابي دائل عن ابن الصلوات رواه الطحاوي واستاده صحيح وعن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ خلف الامام ملوك فانه تراها رواه الطحاوي واستاده حسن وعن ابي جعفر قال قلت لابن عباس اقرأوا الامام بين يدي فقال لا رواه الطحاوي واستاده حسن وعن كثر بن مرة عن ابي الدرداء قال قام رجل فقال يا رسول الله في كل صلاة قرأت قال نعم فقال رجل من القوم وجب هذا فقال ابو الدرداء يا كثر انما جئني لا اري الامام اذا اتم القوم الا قد كفاهم رواه الدارقطني الاعيان قال العلامة التاج السبكي في الطبقات الكبرى قد عرفنا ان الجاهل لا يقبل منه الجرح وان في حق من غلبت طاعته على معاصيه ما دحه على ذميه مذكوره على جاحيه اذا كانت هناك قرينة يشهد العقلان مشبا حاصل على الواقعة فيمن تصب نهي وناسته دنويه كما بين النظر وغير ذلك وحديثه فلا يفتت كلام الشورى وغيره في ابي حنيفة وابن ابي ذئب وغيره في مالك ابن معين في الشافعي والنسائي في احمد بن صالح ونحوه ورواه طلقنا تقديم الحجج لما سلم لنا احد من الائمة اذا من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهاك فيه ما يكون قوله رواه الدارقطني الخ قلت واخرجه النسائي مرفوعا من طريق زيد بن احباب وقال بها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطأ انها موقول ابي الدرداء وقال الدارقطني رواه زيد بن احباب عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد وقال فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما راي الامام الا قد كفاهم وهم فيه فالتصواب انه من قول ابي الدرداء كما قال ابن ابي عمير واستاده اعظم استشهد كلامه ١٢

واراد الخ في رواية جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب

والطحاوي واحمد واسناده حسن وفي الباب اشار التابعين

له قوله وفي الباب آثار التابعين قلت منها ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حديثا الفضل عن

عن الوليد بن قيس قال سالت سويد بن غفلة اقرأ خلف الامام في النظر والمصنف قال لا قلت اسناده صحيح والفضل

هو ابن دكين وزهير هو ابن موية سويد بن غفلة هو مخضرم من كبار التابعين قيل هو محابي قال الحافظ الذهبي في

طبقات الحفاظ له عام الفضل او بعده بعامين واسلم وقد شاع في المدينة وقد فرغ من فن المصنف صلى الله

عليه وسلم وشهد الزبوك وحدث عن ابي بكر وعمر والي وطائفة وعنه ابراهيم النخعي وسليمان بن كهيل وعبد الله بن ابي لباتة اخرون

وكان ثقة نبيل عابدا زاهدا قاضيا بالسير كبر الشان حمدا لله كني ابا ابيته مات سنة احدى ثمانين استشهد كل امرئ

قال الحافظ ابن الاثير البخري في جامع الاصول في ترجمته كان يقول ان الله رسول الله صلى الله عليه وسلم له

عام الفيل يقال كان صغر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بستين يوما من عاش ثمانية وعشرين سنة وقيل اكثر

ذلك مات سنة ثنتين وثمانين وقيل انه راي النبي صلى الله عليه وسلم وصلى معه مرة عن عمرو بن ابي ذر وروى

داود بن ابي الدرداء عن ابي بن كعب وروى عنه اشعبي وحشش عمران بن سلم وعبد العزيز بن رفيع وغيرهم انتهى ومنها

ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حديثا هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير قال سالت عن القراءة خلف الامام

قال ليس خلف الامام قراءة قلت رواتهم ثقات من رجال الصحيحين اتفق بهم الجماعة الا ان هشيم بن بشير

اسلمى كان مشهورا بالند ليس به ابو بشر هو جعفر بن اياس ومنها ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه

حديثا وكيع عن هشام الدستوائي عن قاعة عن ابن السيب قال انفت للامام قلت اسناده صحيح

ومنها ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حديثا الشقي عن ابيوب عن محمد قال لا اعلم القراءة خلف الامام

من السنة قلت اسناده صحيح وابوب هو اسخيتاني ومحمد هو ابن سيرين ومنها ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة

في مصنفه حديثا ابن علية عن ابيوب وابن ابي عروبة عن ابي معشر عن ابراهيم قال قال الاسود لان

أعص جرة احب الي من ان اقرأ خلف الامام اعلم انه يقرأ قلت اسناده صحيح ورواه من وجوه آخر

قال حديثا هشيم قال اخبرنا اسمعيل بن ابي خالد عن دبرة عن الاسود بن زيد انه قال ودوت ان الذي يقرأ

خلف الامام لافاه ترايا قلت اسناده صحيح ومنها ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة حديثا يزيد بن رومان عن اشعث عن مالك بن

عامة قال سالت لادري كم جل من اصحاب عبد الله صلى الله عليه وسلم يقولون لا يقرأ خلف الامام منهم عمر بن ميمون قلت فانه مالك بن عانة

كما في كتاب الكنى
صلى الله عليه وسلم

وعن مسروق في ما عنه
ابن ابي شيبة في مصنفه

وعن سعيد بن
جبير في مصنفه

وابن السيب
المراد ما عنه في
داود والنسب قول
سعيد انفت للامام

فمن هذا الاسم
في الامامة كما
في كتاب الكنى
وهو من مالك
بن عمار في عاقبة
الورد عن ابي
قدوى عنه

والله اعلم

الافنية

شرع

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

صلواته عليه سلم إذا قرأ أول الضحيتين قال آمين رفع بها صوته رواه

عنهم القرع النقيف بحيث يسمع رجل أو رجلان لا يخالف الحافاة المعقبون في الصلوة السرية لانه رؤى

فأخبرني عن المأمور وأجازاه مع ما يحسنه ولا يسيء دس بهر الماهر دس - فان يلقى بهم سطرهم لا يدر

وہی ہے جو کہ اس کے ساتھ ہے اور وہی ہے جو کہ اس کے ساتھ ہے

قلت في امر. جهة بعض الرواة كانه نقله الخلف والمصواب في جميعها ممنوع

قَدْ أَجْرَبَ الْإِنْسَانُ أَلْحِقَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ مَعَهُمْ أَمْ لَا تَعْلَمُ ۚ

الاسماء والكوفي حديثا الحسن بن علي بن عفان قال حدثنا الحسن بن عطية قال ان ابا يحيى بن بكير بن كميل عن

فقال آمين يا ربنا آمين اللهم انت خير من كل شيء في كل شيء
 وقل آمين يا ربنا آمين اللهم انت خير من كل شيء في كل شيء

۴

لتعلم صفته لا
جبرها كجبر ابن
عباس باد القارة
في صلوة القارة
فراجع سابق
الت في القارة
قال الدار قطني قال
ابو بكر بن سنان
تفردوا به أهل القارة
وراجع فهم الليل
ولا زل ياب القارة
الجبر بالقارة لعين
خلفه ان يعز او يكل
سمعت شيخنا الامام
ابا الفتح ابن دقيق العيد
في درس القارة يقول
انتم هذه اهل القارة
ابن القارة والدار قطني
الدار قطني ما سر من سمع
عن القارة في قول
المأمون اذا حضر
خلف الامام بعد
باب فضل الشافعي
ونظير محمد بن ابي
شاذان صليت
خلف سعد بن جبير
فكان العف الاول
يقولون قاروت في
الاول والآخر
ومن جبر ان خلف
شاذان العف صم
يتم ما ذكره الشيخ
العام من القارة
سواء من القارة
رجوع امر قارة
كما فهم ابن ابي حنيفة
فراجع تعليق القارة
ولو كان الجبر انما
في القارة مستمرا
شاذان القارة
لعمري وانما القارة
كان الجبر في القارة
الوقت وهو القارة
ابراهم في راجع
ولما كان الجبر
جبرها وحققها
بأنسبة الى القارة
ملا مع القارة
ونظير في القارة

اسم الحنفیہ کے لئے

ضعفه الترمذي ٢٢ وسواؤه محمد بن سلمة إلا أني حدثت
فتا كلاً وقت كل الأمر وسكت على يحيى في الصغير ١٢

المرأة فالأفندي لم يلفظ شعبيته وراجع من العدة ما عن بعض العلماء

بانتسبة الى الوفاة

95

۱۰۰

[illegible][illegible]

بقية عبارات حاشية صفحة ٩٣

قلت فثبت ان اسناده لا يخالف عن وهبن ومعهذا هو حديث غير محفوظ وقد اقر بذلك الدار قطنى فى كتاب العلل حيث قال اختلف عن الزبيرى فى اسناده وثمة فرواه عبد الله بن سالم عن الزبيرى عن الزهرى عن سعيد وابى سلمة عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا شرب من قرارة فاتحه الكتاب رفع صوته بآمين ورواه بقية عن الزبيرى عن الزهرى عن ابى سلمة وعنه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم اذا امن الامام فامنوا ثم قال والمحمفوظ عن الزبيرى اذا امن الامام فامنوا انتهى قلت فبطل ما زعم الحاكم من ان هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ١٢

بعضی از قدیقین فی اروپا

[illegible][illegible][illegible]

٩٥
 في اليوم الثاني من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ
 في مدينة القاهرة
 في دار السلطنة
 في حجرة الخزانة
 في حجرة الخزانة
 في حجرة الخزانة

وَعَنْ الْحَسَنِ ابْنِ سُمْرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ حُصَيْنٍ تَدَاكَرَ الْحَدِيثَ شَمْرَةَ بْنِ

وسكتة اذا فرغ من قراءة المصنوع عليهم وهه الصائين لحفظ اسمها

اليهنا في نركه عليهما الت شمره قد حفظ سره له العباد وواحد

۱۵ قوله استفادته الخ قلت لان ما بين الامام لسروفا يا جبر ما خلق النبي صلى الله عليه و

سكتة اذ اخرج مع تلك الاطمان السكتة الاولى كانت لمراد في العسا في السنة السابعة الهجرية

ان یكون نائین المائون قبل نائین سببی کے اسد علیہ وسلم لان اسد سببی اس سببی یوں کے ان المائون

السايبه وامايتة بعد مايقدم اليه من ابيته وقد جاءه ابيته في السنة الثانية وسمي من بعد اباها

وَأَمَّا يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُنَا دُحَىٰ ۖ

و سید بن علی بن ابی طالب علیہ السلام و سید بن ابی طالب علیہ السلام و سید بن ابی طالب علیہ السلام

المبوع وقد احتج البخاري بالحكمة بحجة استهـ وقول البخاري في تاريخه الوسط قال على سبيل

الحسن بن سيرة صحيح وقال الشوكاني في نيل الأوطار في حديث الصلوة الوسطى وما خلت في مس

من سورة صبح ومن اثبت مقدم على من نفى اتيته كلامه " وراجع ما ذكره ابو داود في باب التثنية وفي

[illegible]

حاشیه صفحہ ۹۵

قوله هو حديث العقيقة الخ قلت قد ظفرت بعون الله تعالى برواية مما هي نص في سماع الحسن من
سمرة في غير حديث العقيقة قال السيوطي في الفصل الرابع من كتاب سهام الاصابة في الدعوات
المحاجة اخرج الطبراني في الاوسط ابنه حسن عن الحسن قال قال سمرة بن جندب الا احذرك
حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم مرارا ومن ابي بكر مرارا ومن عمر مرارا من قال اذا
اصبح واذا امسى اللهم انت خلقتني وانت تهديني وانت تطعمني وانت تسقينني وانت تبيتنني وانت
تحييني لم يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه وقال سمرة فلقيت عبدا لله سائلا فحدثته فقال هو لا
الكلمات كان الله اعطاه يا موسى عليه السلام فكان يدعوهن في كل يوم سبع مرات فلا يسأل الله
شيئا الا اعطاه اياه انتهى ٢٢ تعليق من التعليق

مستوفى الاستاذ باقى البقرة على اخيه آمين

[illegible]

عقله بن دأكل يحدث عن أبيه سمعت من دأكل انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قرأ غير المصنوب عليهم
ولا الصائين قال آمين خفض بها صوتهم ووضع يده اليمنى على يده اليسرى وسلم عن يمينه وعن يساره واخرج
ابو سلم الكوفي في سننه حديثا عن ابن زوق شاذبة عن سلم بن كهيل عن جعفر بن علقمة بن ابي عن ابي قال قال علي بن ابي
الحسن قلت فثبت ما قلناه واما الاختلاف بين الثوري وشعبة في الرفع وانخفض فثبت ان الحديث مضطرب لا يصلح الا حجة
لا صدق لفرع بن وااما قالوا ترجي الحديث الرفع على حديث انخفض من ان الثوري احتفظ من شعبة فثبت القول ليس
بجمع عليهم بل في ترجيح احدهما على الآخر اقول قال البيهقي في المعرفة وكان شعبة يقول سفيان احتفظ مني وقال يحيى
بن سعيد لقطان ليس احدا حب الي من شعبة اذا خالفه سفيان اخذت بقول سفيان وقال يحيى بن عيسى ليس
احدا يلف سفيان الثوري الا كان القول قول سفيان وقيل شعبة ايضا ان خالفه قال نعم استبه وقال الترمذي في
العلل قال علي قلت ليعلى ايهما كان احفظ للاحاديث الطوال سفيان او شعبة قال كان شعبة اخر فيها وقال يحيى
بن سعيد وكان شعبة اعلم بالرجال من كان عن فلان وكان سفيان يماحب الابواب استبه قلت فهذا القول
يدل على ان شعبة كان احفظ للاحاديث الطوال من سفيان قلت وعندي وجه حسن ترجيح رواية شعبة على رواية
الثوري وهو ان شعبة لم يكن يدرس لاعم الضعفاء ولا عن الثقات قال الذهبي في تذكره احفظا قال ابو زيد الهارثي
سمعت شعبة يقول لان ارفع من السواد فاقطع احب الي من ان اتسلس استبه قلت ومع انه لا يدرس قد مر في رواية
وقال خبرني سلمة بن كهيل كما هو عند ابي داود الطيالسي واما الثوري فكان يما يدرس وقد عرفت قال الذهبي في
الميزان سفيان يما يسمع الحديث متفق عليه مع انه كان يدرس عن الضعفاء ولكن لم يقد ودوق ولا علة يقول
قال يدرس ويكتب من الكذابين استبه وقال احفظ ابن حجر في التقرير وكان يما يدرس استبه قلت فبهذا يرجح
ما رواه شعبة من حديث انخفض على ما رواه الثوري من حديث الرفع لشعبة التمس فيه واما ما قال ابن القيم
في اعلام الموقعين ترجي ما رواه الرفع وترجي ثاب وهو متابعه العلاد بن صالح ومحمد بن سلمة بن كهيل في جواب
عبد بن العلاد بن صالح ليس من الثقات الاثبات قال في التقرير صدوق له اوامم وقال الذهبي في الميزان
قال ابو حاتم كان من غنى الشيعة وقال ابن المديني روى احاديث منكره واما محمد بن سلمة فقال بالذهبي وقال
ابو زر جاني ذابرك واهي الحديث قلت فما لبعده لا تقدر فيما رواه شعبة لانها ليس من الاثبات الثقات
حتى يقال ان شعبة خالفه الثقات وتكون رواية شاذة غير محفوظة وغاية ما في الباب ان كل واحد من محمد بن سلمة
على الآخر بقران قال قال زاده ابو داود عن محمد بن خالد الشيعي عن ابن عمر بن علي بن صالح عن سلمة بن كهيل بن صالح
السفيان قلت لعله لم يقدرا على ذكره بل في شعبة عن ابن عمر بن العلاد بن صالح والترمذي عن محمد بن ابي عن ابن عمر بن العلاد بن صالح
عن سلمة بن كهيل فاختلف القول في علي وعلاد ابو بكر بن الشيعة ومحمد بن ابيان فاختلفا من الشيعي واحفظا كما لبيهقي

و اما قول ذكره في الثوري
القول وانخفض من شعبة
فقد صرح في معرفة
غيره في معرفة في الاسناد
وقال علي بن شعبة في المتن
يوسف بن يحيى في طريقه
لبيب لفظه وان كان في طريقه
عقبة لفظ الرفع وكذا في المتن
الاختلاف في حديثه ووجه حسن
مقدم الاختلاف على كتاب
يرجح لفظه لغيره لفظه
ابو الرفع وليس يقا لفظه
خلف من رواية المعنى انه قال
بذا في اذا كان حديثه
وترجي لفظه في اذا كان حديثه
قائمة به رواية المعنى اي
للمعنى عن الواقعة بغيره
وليس هناك لفظه في المتن
مما نقله عن ابن المديني
الصحابي ابو الروي واليه
عليه المروي ثم هو على رواية
فذهب اليه في قوله الحديث
في كونه سنة رتبة
مختلفا في قوله في المتن
والاخرية مستحقة وقد نقلت
الرفع على لفظه في كلامه
مختلفا في قوله في المتن
وقد روى حديثه عن ابي
كما عند الدرر قطي مستحقة
ومن سلم من الرفع فقد
ولهم هو الفاضل عند
الترمذي هذا وهو
من الفاضل وهو في حديثه
في ذكره في قوله الحديث

وغيرهم لم يذكروا في متابعه الشورى الا العلاء بن صالح لا على بن صالح فلو كان ما يوجبني استخارته من
سنن ابي داود ومن ذكر على بن صالح صوابا لذكروه في متابعه الشورى لانه اثبت من العلاء بن صالح
ومحمد بن سلمة والسنن اعلم وعلم الحكم فان قلت قل البيهقي في سننه الكبريت وقدره ابو الوليد الطيالسي عن شعبة
نحو رواية الشورى اخبرنا ابو عبد الله محمد بن الفضل في الفوائد الكبير لابي العباس بن
حديث شعبة قال ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب ثنا ابراهيم بن مرزوق البصري ثنا ابو الوليد شعبة عن
سلمة بن كهيل قال سمعت جحرا ابا العباس محمد بن يعقوب عن ابي العباس محمد بن يعقوب عن ابي العباس محمد بن
علي قال ولا الضالين قال آمين رافعا بها صوته انتهى قلت هذه رواية شاذة عن شعبة تفرد بها ابو الوليد
عنه ابراهيم بن مرزوق وخالفه غير واحد من اصحاب شعبة كابي داود والطيالسي ومحمد بن جعفر ويزيد بن زريع
وعمر بن مرزوق وغيرهم كلهم عن شعبة وقالوا في نسخة ابا صوته او خفض بها صوته ومع ذلك ابراهيم بن
مرزوق البصري عني قبل موته فكان يخطي ولا يرجع كما في التقرير وغيره فحصل الكلام ان المحفوظ عن شعبة
حديث انخفض لا حديث الرفع واما عللة الانقطاع فسيحفة جدا لان سماع علقمة من ابيه ثابت بوجوه هائلة
النسائي في باب رفع اليدين عند الرفع من الركوع اخبرنا سويد بن نصر اخبرنا عبد الله بن المبارك عن قيس بن
سليم الغبري حدثني علقمة بن وائل حدثني ابي فذكر الحديث واخرجه البخاري في جزر رفع اليدين حدثنا
ابو نعيم الفضل بن وكين انبانا قيس بن سليم الغبري قال سمعت علقمة بن وائل بن حجر حدثني ابي فذكر الحديث
فقوله حدثني ابي يدل على سماعه من ابيه ومنها ما اخرجهم سلم في صحيحه من حديث وضع اليدين على اليسر و
اجتمع به من طريق علقمة مولى لهم عن ابيه وائل بن حجر ومنها ما اخرجهم سلم في صحيحه من حديث انخفض اليدين
سماك بن حرب عن علقمة بن وائل حدثه ان اياه حدثه الحديث فقوله ان اياه حدثه يدل على سماع علقمة من
ابيه وائل بن حجر ومنها ما قاله الترمذي في كتاب الحديث من جامعته علقمة بن وائل بن حجر سمع من ابيه وهو
عبد الجبار بن ابي لهب سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه
سمعت ابي عبد الجبار بن ابي لهب سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه
ابو عبد الجبار بن ابي لهب سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه سمع من ابيه
لان وائل بن حجر مات وانه حامل به ووضعت بعدة بسة اشهر انتهى فبذه العبارات تدل على ان الذي وكله
بعد موت ابيه وائل بن حجر هو عبد الجبار لا علقمة قلت وفي ولادته بعد موت ابيه ايضا نظر لانه روى عن طريق
محمد بن حماد عن عبد الجبار انه قال كنت غلاما لا اعقل مسودة ابي فحدثني وائل بن علقمة عن ابي وائل بن حجر قال
صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرنا ابو داود عنه باب رفع اليدين والطحاوي في باب موضع

عبد الجبار بن ابي لهب
ابو داود ويزيد بن زريع
ابو العباس محمد بن الفضل
في باب رفع اليدين
الافان
ابو العباس محمد بن الفضل
ابو داود ويزيد بن زريع
تعلق

راجع شرح الشيخ
١٢

ضطرب عن ابي وائل قال كان عمر على كاهن يجهنم ببسطة الرحمن

ولا بالتعود ولا بآمين رواه الطحاوي وابن جرير واسناده ضعيف

وعن ابراهيم قال سمع يحيى بن ابي عمير قال سمع ابا امام سبجانه انك اللهم بمحبتك

والشعور وبسما الله الرحمن الرحيم وآمين واللهم ربنا لك الحمد

رواه عبد الرزاق في مصنفه واسناده صحيح باب قراءة السورة

بعد الفاتحة في الاولين عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم

كان يقرأ في الظهر في الاوليين بام الكتاب وسورتين وفي الركعتين

الاخريين بام الكتاب ويضعنا الآية ويطول في الركعة الاولى وما

لا يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصى وهكذا في الصلح رواه

الشيخان وعن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقرأ في المغرب بالطور رواه الجماعة الا الترمذي

وضع اليدين في السجود فهذا الخبر يدل على انه ولد في حياة ابيه لكنه كان صغيرا واما قول من قال ان

كانت غلاما لا يحفل بصلوة ابي هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار فليس بسديد بل هو باطل وقد صرح محمد

بن حماد باسْم شيخ عبد الجبار لا علقمة على ان علقمة كيف يقول فحدثني وائل بن علقمة وقد قال يحافظ

في التفسير صوابه علقمة بن وائل لا يحدث علقمة عن ابنه كما هو الظاهر او عن نفسه كما يظن عن تصوير

وقد اخرج الطبراني من طريق عبد الوارث بن علقمة فحدثني علقمة بن وائل فالحق ان القائل لهذا القول عبد الجبار

هو يورثه عن اخيه علقمة بن وائل ثبت بذلك اتفق ان عبد الجبار مع كونه اصغر من علقمة ولوق

حياة ابيه ولكنه كان صغيرا واما كان علقمة اكبر منه واخاه العيني كيف يتصور انه ولد بعد موت ابيه بل الحق

انه اذكره وجمع منه كما يشهد بذلك قوله حدثني ابي وغيره وقد نص الترمذي كما مر فحينئذ ظهر ضعف

ما قاله يحافظ ابن حجر في التفسير مقلد غيره علقمة بن وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الحيم الحضرى الكوفى

صدق الا انه لم يسمع من ابيه استنبه وانجده منه انه قال بهذا قال واورد في كتابه بلوغ المرام في

صفة الصلوة حديثا وهو من طريق علقمة بن وائل ثم قال ولو اورد او بسند صحيح ولا سجدان يقال انه حج

عن قوله بالارسل الى ما هو الصواب والتمس اعلم بحقيقة الحال والله المرحوم والمآب وقد بسط الكلام في هذا

المقام في رسالى ايجل المتين في الاخبار بآمين ١٢ قوله واسناده ضعيف قلت قد اورد في البصيرة وبقال

ابو سعد سعيد بن المزبان البقال ضعفه غير واحد والمات تحت سابقا في بعض النسخ في خلاف ذلك طبع بصواب ١٢

هذا الخبر يدل على انه ولد في حياة ابيه لكنه كان صغيرا واما قول من قال ان كان غلاما لا يحفل بصلوة ابي هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار فليس بسديد بل هو باطل وقد صرح محمد بن حماد باسْم شيخ عبد الجبار لا علقمة على ان علقمة كيف يقول فحدثني وائل بن علقمة وقد قال يحافظ في التفسير صوابه علقمة بن وائل لا يحدث علقمة عن ابنه كما هو الظاهر او عن نفسه كما يظن عن تصوير وقد اخرج الطبراني من طريق عبد الوارث بن علقمة فحدثني علقمة بن وائل فالحق ان القائل لهذا القول عبد الجبار هو يورثه عن اخيه علقمة بن وائل ثبت بذلك اتفق ان عبد الجبار مع كونه اصغر من علقمة ولوق حياة ابيه ولكنه كان صغيرا واما كان علقمة اكبر منه واخاه العيني كيف يتصور انه ولد بعد موت ابيه بل الحق انه اذكره وجمع منه كما يشهد بذلك قوله حدثني ابي وغيره وقد نص الترمذي كما مر فحينئذ ظهر ضعف ما قاله يحافظ ابن حجر في التفسير مقلد غيره علقمة بن وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الحيم الحضرى الكوفى صدق الا انه لم يسمع من ابيه استنبه وانجده منه انه قال بهذا قال واورد في كتابه بلوغ المرام في صفة الصلوة حديثا وهو من طريق علقمة بن وائل ثم قال ولو اورد او بسند صحيح ولا سجدان يقال انه حج عن قوله بالارسل الى ما هو الصواب والتمس اعلم بحقيقة الحال والله المرحوم والمآب وقد بسط الكلام في هذا المقام في رسالى ايجل المتين في الاخبار بآمين ١٢ قوله واسناده ضعيف قلت قد اورد في البصيرة وبقال ابو سعد سعيد بن المزبان البقال ضعفه غير واحد والمات تحت سابقا في بعض النسخ في خلاف ذلك طبع بصواب ١٢

هذا الخبر يدل على انه ولد في حياة ابيه لكنه كان صغيرا واما قول من قال ان كان غلاما لا يحفل بصلوة ابي هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار فليس بسديد بل هو باطل وقد صرح محمد بن حماد باسْم شيخ عبد الجبار لا علقمة على ان علقمة كيف يقول فحدثني وائل بن علقمة وقد قال يحافظ في التفسير صوابه علقمة بن وائل لا يحدث علقمة عن ابنه كما هو الظاهر او عن نفسه كما يظن عن تصوير وقد اخرج الطبراني من طريق عبد الوارث بن علقمة فحدثني علقمة بن وائل فالحق ان القائل لهذا القول عبد الجبار هو يورثه عن اخيه علقمة بن وائل ثبت بذلك اتفق ان عبد الجبار مع كونه اصغر من علقمة ولوق حياة ابيه ولكنه كان صغيرا واما كان علقمة اكبر منه واخاه العيني كيف يتصور انه ولد بعد موت ابيه بل الحق انه اذكره وجمع منه كما يشهد بذلك قوله حدثني ابي وغيره وقد نص الترمذي كما مر فحينئذ ظهر ضعف ما قاله يحافظ ابن حجر في التفسير مقلد غيره علقمة بن وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الحيم الحضرى الكوفى صدق الا انه لم يسمع من ابيه استنبه وانجده منه انه قال بهذا قال واورد في كتابه بلوغ المرام في صفة الصلوة حديثا وهو من طريق علقمة بن وائل ثم قال ولو اورد او بسند صحيح ولا سجدان يقال انه حج عن قوله بالارسل الى ما هو الصواب والتمس اعلم بحقيقة الحال والله المرحوم والمآب وقد بسط الكلام في هذا المقام في رسالى ايجل المتين في الاخبار بآمين ١٢ قوله واسناده ضعيف قلت قد اورد في البصيرة وبقال ابو سعد سعيد بن المزبان البقال ضعفه غير واحد والمات تحت سابقا في بعض النسخ في خلاف ذلك طبع بصواب ١٢

[illegible]

و عكرت من بن قار را با هم
فی حدیث یحیی ای بیکی
الی کبر ترخی صلا
و غنم از من بماند
و کن نماز شب بدو

صلوات

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

واما في الزوارف فمما سألني عنه
 في عام ان كنت في طرابلس
 يشير به الرجل بيده في اليد
 لكل اصبع خمسة وقال
 حسن وادخل في باب من
 المدين وادخل في القصر
 صلت في اشارة السجدة ولكن
 فبعد عن حشاش ولا بلا
 السجدة فكانه اراد عند السجدة
 او اراوه مثل ما في شجرة
 الوطاء ٢٢٢ ولما خرج
 مع ما في القصر صلت
 صلتا واما رقم الذي
 القوت من قدام الدليل
 او يقال ان في اشارة السجدة
 على الارض الاربعة عشرة
 ثم انشد على اليسرى
 حاكم اليمن في الحنية
 ولعل في القصر صلت عن ابن
 عباس في الدعاء فكيف
 عند السجدة ولما سألني
 في المصنعة ولما سألني
 القصر ٢٢٢ عن الرضخ
 فهو اشارة الى شيء كان
 وتلك ايضا واحدة

و قد في شذوذه العمدة على جملة ابتهاد السجدة
 المعبري صلتها مع في الزيادة من عربنا راشد عن ابني هجرية و يفتب يا ما كرمه في صلتها
 و قد في شذوذه العمدة على جملة ابتهاد السجدة
 المعبري صلتها مع في الزيادة من عربنا راشد عن ابني هجرية و يفتب يا ما كرمه في صلتها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ذلك منه ثم قال ابراهيم انا مرفع اليدين عند افتتاح الصلوة واول الد

وَأَسْنَدُهُ صَحِيحٌ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي اسْحَقَ قَالَ رَأَيْتُ أَيْتَانَ بْنَ سُلَيْمَانَ

يديه بين السجدين صلاة البخاري في باب رفع اليدين

ذهب الشيخ فليس له دليل على ذلك الا مثل دليل من

قال لا نعبدك في غير تكبيره الا فتاح **باب** ترك رفع اليدين

عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود ألا أصلي بكم في غير الاستحاج

صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل في رفع يديه الاثني عشر مرة

رواه الألبانیة وهو حديث صحيح و حسن

قوله ترت رفع الدين ارج فلت واليه ذهب الامام الواسع واما ما في نسخة ابن جرير

[illegible]

فول ویر حدیث صحیح گفت محمد ابن خرم وقال الزهري حديث ابن مسعود حدث حسن وبقول

غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وهو قول سفيان واهل الكوفه

أخبرني قال الترمذي قال عبد الله بن المبارك قد ثبت حديث من يرفع وذكر حديث الر

عن سالم عن أبيه ولم يثبت حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع اللقي أول مرة

قلت روى عن ابن مسعود في الباب حديثان أحدهما من فعله كما عرجوا به وادوا للنسائي والترمذي وأبو داود
ولا يمكن إعلانه إذ لم يثبت عن ابن مسعود رفعه كرفع كذا عن أبي علي

و ما فيه مرقع عاتى النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يرفع الا في اول مرة او في اول مرة

وہو وہی سید الاسلم کہ جسے امروا علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا تھا۔

مَسْعُودٌ مِّنْ فِعْلِ النُّعْمِ صَلَّيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْخُذُ مِنْ قُلُوبِ الْمُنِيعِينَ كَيْفَ كَانَ أَجَابَ غُلَامٌ

[illegible]

انظر فيه وهو يدور على عاصم بن كليب وقد رقت ابن مقفع كما قدمناه انتم فان قلت رور

في رواية اخرى في اقل تكبيرة ثم لم يعد وفي رواية اخرى ثلث لا يعود يقول لم يعد او لم يعد

اقبال فی کتاب الیوم والالیہام والی غدی الہ حج واما السنۃ سے وسیع م

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے۔

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

1

وقبل الركوع وبالتكبير كما عرفت في التبيين وقد جمع ابن جرير بينه وبين الـ زياد بن قيس في بيان التوسيع في تفسير ابن كثير ص ١٢٠ وابن كثير في ص ١٢٠ وكان الزيادة في التفسير

[illegible][illegible]

مرقاۃ و قال احمد بن حنبل عن یحییٰ بن آدم قال نقلت فی کتابی ما سئل عن رجل اراد ان یصوم من کل لیس

[illegible]

فأما ما ذكره عن ابن عيينة وقد اختلف في علي بن أبي طالب عليه السلام ووقع في الدار عظمى عن شعبة وهو زكريا بن عيسى بن
جعفر بن محمد بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال قال النجاشي في ذلك في أهل الإسلام ما رواه ابن عيسى بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عليه السلام
بن عيسى بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال قال النجاشي في ذلك في أهل الإسلام ما رواه ابن عيسى بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عليه السلام

[illegible][illegible][illegible]

عن علي بن عبد الله قال: قال الأخرم: لبيازة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: تقام فرس يريه أول مرة ثم لم يعد

فخرج وكيع من اليمن ورجل شيعان فانظر ابن الطعان الخوي من ابن
 بالوليا سفيان ياسر ساهبه بن اقبال فرس بن في اربل مرة فقال لغيره مرة واحدة استعفت فثبت بذلك ان
 ان يكون رقيقا قويا منه فليكن الامر كذلك بل هو قوي من القوة ووصفه فعلى منه وان حصل

[illegible][illegible]

سب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله قال لا أراكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان لفظة العليل الطبع من معاصيكم نقل في الترمذي سواء ويراجع الحديث من مقامه بل اللفظ ذكره ابن أبي حاتم

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

منه من قبل الى اراد ان يسعد ان يعلم بجملتها لان يكون حط كلامه على ترك الزخرف فقط كي يوجه انتباهه و ذلك القول
منه من قبل وفي الحديث ان كان حديثا واحدا شيئا ذكر كل عالم يذكره الاخر وتعلي (بن عبد الرحمن) على هذا القول و
ن بعض الشيخ على هذا اللفظ والاو

ثم رأيت لفظ رواية سفيان في السنن من مشقة ان عمر كان يرفع يديه الى المسلمين بدون لفظه فقط
ويعلم العليل مشقة من قول ابن ابي عمير ثم فيه ان هذا المعنى لا ان رواية الحسن بن فاضل ليست بمعجزة
ووقع الاثر في اكثر مشقة معنى الى التكرار

५)

حدیث
ابن مسعود
فی السعد
وہو فی
الحدیث
حدیث

[illegible]

الرفع عند رؤيته البيت يدل على
انه للفصل عندهم ومن جعل
القنوت بعد الركوع رفع كالراء وانما جعل بعد الركوع لتلايكون الى الفصل وكذا وضع الحمد قبله منفصل والظاهر ان الرفع
للاخذ في الفعل والشرع فيه ثم اتيه في الذي ف من تكبيرات الباقية عن ابن الهمام عن ابو يوسف والرفع عند الالف في فعل قطعي كما في شرح
المهذب وقد سئل عن معنى البيت اياه وكما في الخبر لا يرفع في ركعتين في تكبير العبد وعند المذنب للاعتقاد كما في الفقه من كلام المير والرفع مرة فقط
وازدوم في الاجابة من حيث رعاية المعنى كان ينبغي في الاجابة على الفعل قبله اوقات الاعتقاد في قوله تعالى لا يرفع في ركعتين في تكبير العبد وعند المذنب للاعتقاد كما في الفقه من كلام المير والرفع مرة فقط
مع دخول قوله في البيت لا يرفع في ركعتين في تكبير العبد وعند المذنب للاعتقاد كما في الفقه من كلام المير والرفع مرة فقط

عن أبي اسحق قال كان اصحاب عبدالله واصحاب علي لا يرفعون ايديهم الا في انتحاج الصلوة قال وكيع ثم لا يعيرون رواه ابو بكر بن ابي شيبة واسناد صحيح قال النعمان الصنعاء روى عنه عنهم ومن بعدهم مختلفون في هذا الباب واما الخلفاء الاربعة فلم يثبت عنهم رفع الايدي في غير تكبيرة الاحرام والله اعلم بالصواب باب التكبيل للركوع والسجود

من الصلوة رواه الطحاوي وابن ابي شيبة واسناده مرسل جيد وعن

ابن اسحق قال كان اصحاب عبدالله واصحاب علي لا يرفعون ايديهم الا في انتحاج الصلوة قال وكيع ثم لا يعيرون رواه ابو بكر بن ابي شيبة واسناد صحيح قال النعمان الصنعاء روى عنه عنهم ومن بعدهم مختلفون في هذا الباب واما الخلفاء الاربعة فلم يثبت عنهم رفع الايدي في غير تكبيرة الاحرام والله اعلم بالصواب باب التكبيل للركوع والسجود

له قوله واسناده مرسل جيد قلت رواه محمد بن شعيب بن عثمان عن ابي اسحق قال كان اصحاب عبدالله واصحاب علي لا يرفعون ايديهم الا في انتحاج الصلوة قال وكيع ثم لا يعيرون رواه ابو بكر بن ابي شيبة واسناد صحيح قال النعمان الصنعاء روى عنه عنهم ومن بعدهم مختلفون في هذا الباب واما الخلفاء الاربعة فلم يثبت عنهم رفع الايدي في غير تكبيرة الاحرام والله اعلم بالصواب باب التكبيل للركوع والسجود

عن ابي اسحق قال كان اصحاب عبدالله واصحاب علي لا يرفعون ايديهم الا في انتحاج الصلوة قال وكيع ثم لا يعيرون رواه ابو بكر بن ابي شيبة واسناد صحيح قال النعمان الصنعاء روى عنه عنهم ومن بعدهم مختلفون في هذا الباب واما الخلفاء الاربعة فلم يثبت عنهم رفع الايدي في غير تكبيرة الاحرام والله اعلم بالصواب باب التكبيل للركوع والسجود

عن ابي اسحق قال كان اصحاب عبدالله واصحاب علي لا يرفعون ايديهم الا في انتحاج الصلوة قال وكيع ثم لا يعيرون رواه ابو بكر بن ابي شيبة واسناد صحيح قال النعمان الصنعاء روى عنه عنهم ومن بعدهم مختلفون في هذا الباب واما الخلفاء الاربعة فلم يثبت عنهم رفع الايدي في غير تكبيرة الاحرام والله اعلم بالصواب باب التكبيل للركوع والسجود

من ابن جريج واخذ ابن جريج من عطاء وعطاء من ابن الزبير واخذ ابن الزبير من ابي بكر الصديق
عنه عطاء ابو بكر من النبي صلى الله عليه وسلم وقال سلمة وعنه احمد بن حنبل عن عبد الرزاق وعنه
عطاء النبي صلى الله عليه وسلم من جبريل واخذ جبريل من ابي بكر الصديق وقال ابن جريج
يرفع يديه قلت اسناده ليس بنقل لان عبد الرزاق وان كان من اصحاب ابن جريج لكنه لم يذكر عطاء فخصلا
عن جبريل قال من قوله اخذ ابن جريج من عطاء بن رباح فذكر اسناده وقرئ في العراق بالتحسين الراوي
هو ارويه حديثا في واقعة فان اذكر ما رواه في محكم لها بالاتصال وان لم يعين شاهده وان لم يذكر
وتوهمها فان اسناده متصل لا ينقطع انتهى قلت ومع ذلك لا يلزم من ان ابن الزبير اخذ الصلاة من
ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه اخذ كل في الصلاة من الفرائض واسن عن ابي بكر الصديق ثم ترك
ابا بكر رضي الله عنه لم يكن يجزئ بطله ومع ذلك كان عبد الله بن الزبير يجبر به كما رواه الخطيب باسناد صحيح
ومنها ما رواه البيهقي باسناد عن سعيد بن المسيب قال رايت عمر بن الخطاب يرفع يديه خذ
سكتيس اذا فتحت الصلاة واذا ركع واذا رفع يديه من الركوع انتهى قلت فيه رشدين بن سعد قال ابن
ليس بشي وقال ابو زرعة ضيف وقال النسائي متروك كذا في المزان وقيل احفظ ابن جريج في
التحريض ضيف رجع ابو حاتم علي بن كيسان وقال ابن يونس كان صالحا في دينه فادركه غفلة الصالحين
فخلط في الحديث انتهى وقال في التهذيب قال ابن معين لا يكتب حديثه وقال حماد بن عمار في
ابو زرعة ضيف وقال ابو حاتم في الحديث فيه غفلة يجرى بالناس من الثقات انتهى قلت وقال
ابن يونس بعد اخذ في نصب الراية فيه من يستغفركم وكذا قال شيخنا ابن الترمذي في المعجم النقي
قلت ومن المجانب استدل بعضهم على فعل عمر بما قال ابن جريج في التخصيص بعد ما نقل حديث
ابي بكر الصديق الذي اخذ البيهقي من طريق محمد بن عبد الله الصغار بقوله وعنه عمر بن الخطاب رواه احمد بن حنبل
في غرائب مالك والبيهقي وقال الحاكم انه محض الاستهانة ففهم ذلك البعض ان ابا بكر قطعي رواه
من حديث عمر بن الخطاب من فعله ومنه انه عنه وهو غلط جدا وقد اخذ ابن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم
الراية بقوله رواه الدارقطني في غرائب مالك من حديث خلف بن ايوب البيهقي عن مالك بن انس
عن الزهري عن سالم عن ابيه عن عمر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا اكبوا اذا
ركع فاذا رفع يديه من الركوع انتهى واخرج احفظ في البداية والايام تابع خلف على زيادته عن عمر بن
نفت ان ما رواه الدارقطني في الغرائب هو من فعل النبي صلى الله عليه وسلم لا من فعل عمر رضي الله عنه

والراعي الغفره
وراجع الزوائد
وراجع في المسند
اجتنبوا الزيادة من عبد
فقه صحيح وصحاح
وفي الحديث ان قال اهل
راجع الفتاوى لابن
تيمية مع من
عن عطاء انه سمع عبد
ابن الزبير عن النبي
يقول اذا دخل احدكم
المسجد والناس ركوع
فليركع حين يدخل ثم
يدبر ركوعا حتى يدخل
في الصف فان كان
السنه قال عطاء
وقد رايت يمينه
قال ابن جريج وقد
رايت عطاء يمينه
ذلك رواه الطبراني
في الاوسط ورجاه
رجال الصريح الزوائد
وقال في الترمذي
يزاد حديث علي بن
الشيخين ولم يرحله
وراجع ما في كذا الحال
وراجع في النفقة
ترويه عن ابن الزبير
وما في الترمذي مستلذا
ترويه عن ابن الزبير
وراجع في النفقة
والذي نقله المؤلف
في هذه الصفة بعد ذلك
وراجع الاتي في صف

[illegible]

ابن هزيمة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل مجلس فضله
ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم على النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فسلم فارجع فصلى فانك لم تصل فصل فارجع فصلى فانك لم تصل فارجع
فقال والذي بعثك بالحق ما احسن غير فعلتني فقال اذا قمت الى
الصلاة فكبّر ثم اشر ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى
تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد سجدة
تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن حالاً ثم اسجد سجدة حتى
تطمئن ساجداً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها ثم اذهاب الشيطان
عنك البراء بن عازب قال كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم

وَيُحْيِيهِ وَيُبَيِّنُ السَّجْدَتَيْنِ وَأَذَارُ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَ
الْقَعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَادِ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَعَنْ رَفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى
قَرِيبًا مِنْهُ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِدْ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تَصِلْ فَرَجِعْ
كَمَا صَلَّيْتُ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِدْ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تَصِلْ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي قَالَ إِذَا اسْتَقْبَلْتَ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ
بِامِّ الْقُرْآنِ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا شِئْتَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَاجْعَلْ رَأْسَكَ فِي
رُكْبَتَيْكَ وَأَمْسُدْ ظَهْرَكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ
فَايْتَمِمْ صَلَاتَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامَ إِلَى مَقَاصِلِهَا فَإِذَا سَجَدْتَ
فَمَكِّنِ السُّجُودَ فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ فَاجْلِسْ عَلَى فُتُوكَ أَيْسَرًا
ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَسُجُودَةٍ رَوَاهُ الْحَسَنُ وَابْنُ أَبِي

الصلوة عند الخسوف
 ذكره في الفقه مشهوراً
 وكانه مستحب على من
 في البيت من الساجد
 الرضوخ وغيره لمعند
 الى داود وأنت في
 وما في العمدة ص ٣٢

وقل القائل لا يتصور
 اعتدال اجتناب النبي
 عنه حتى ترك جميعه
 فلو اجتنب ليعلم
 بعد صلاته الخوف الا
 يعني المطلق في زمن
 الى باقل بالنسبة في
 عليه الاسم كان محتملاً
 ا هـ فتح ص ١٣٢

راجع ص ١٣٩
 وما في الزوار ص ١٣٩
 لا يثبت حرمة الواجب
 وقد عرفت الحافظ من حرمة
 عن جوابه بل وكذا
 شرح الشرح ص ١٣٩
 وبما كذا ذلك الاعتدال
 ما في صلاته من الزوال
 فان الصلوة ليست
 تنقطع لها الخوف من الاعتدال
 وميل اليد الى الارض
 الى الارتفاع و غير ذلك
 بن يزيد وهاهنا
 عند ابن ابي شيبة
 فيمن لم يترك الركوع
 السجود من باب اني
 ما يخرج من الركوع
 وحديث وكيف في
 عن صلوة من قبل
 ركوعها وسجودها
 راجع من شرح الشرح
 ص ١٣٩ و ص ١٣٩
 داود في من لا يترك
 وما في الفقه ص ١٣٩
 صلاته والركوع
 وقاضي ابن عبيد
 من شرح الشرح
 ص ١٣٩

راجع ص ١٣٩
 وما في الزوار ص ١٣٩
 لا يثبت حرمة الواجب
 وقد عرفت الحافظ من حرمة
 عن جوابه بل وكذا
 شرح الشرح ص ١٣٩
 وبما كذا ذلك الاعتدال
 ما في صلاته من الزوال
 فان الصلوة ليست
 تنقطع لها الخوف من الاعتدال
 وميل اليد الى الارض
 الى الارتفاع و غير ذلك
 بن يزيد وهاهنا
 عند ابن ابي شيبة
 فيمن لم يترك الركوع
 السجود من باب اني
 ما يخرج من الركوع
 وحديث وكيف في
 عن صلوة من قبل
 ركوعها وسجودها
 راجع من شرح الشرح
 ص ١٣٩ و ص ١٣٩
 داود في من لا يترك
 وما في الفقه ص ١٣٩
 صلاته والركوع
 وقاضي ابن عبيد
 من شرح الشرح
 ص ١٣٩

[illegible]

وفي احاديث الامام عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...
وقال عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...
وقال عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...

سمعت الله بن محمد بن رافع صلي عليه من الركوع ثم يقول وهو قائم...
قلت الحمد واه الشيخان في حقه ان رسول الله صلي عليه وسلم قال...
اخا قال الامام سمع الله بن محمد بن رافع يقولوا اللهم هذا لك الحمد فانه...
من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه واه...
الشيخان في حقه ان رسول الله صلي عليه وسلم قال...
عليه وسلم في من يحسن شقه الامن فذكرنا عليه نعوذ فحضرت...
الصلوة فصل بنا قاعدا فصل بنا وراة فقولنا فصلنا فصلنا...
قال اما جعل له امام لم يوت عليه فاذا كان فليكن او اذا ركع...
فاركعوا واذا رجع فاركعوا واذا قال مع الله بن محمد بن رافع...
فاحمد واه الشيخان في حقه ان رسول الله صلي عليه وسلم قال...
الاخطا للشيخ عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم...
اذا احسب احكم فلا يترك كما يترك البعير وليضع يده ثم ركبته...
راه اخمد الثلاثة وهو حديث معلول وعن ابن عمر ان...
له قول وهو حديث معلول قلت قال الترمذي حديث ابى هريرة...
الامام في الركعة وقال الترمذي حديث ابى هريرة...
وقال ابن القيم في المدي المختصة ان في حديث ابى هريرة...
وان الله وليضع ركبته قبل يديه قال ويل عليه اول حديث...
من بروك البعير هو تقديم المدين على الرملين وقال ولما علم...
في يديه لاني ركبته هو اذا ركع وضع ركبته اولافه ايسر المنهى...
ليضع يديه ورجلاه قائمتان واه ايسر المنهى عن والى القول بان ركبته...
الامام كما قاله النسي صلي الله عليه وسلم فليكن البعير لان اول ما...
عليه وسلم في حديث ابى هريرة ما رواه ابو بكر بن ابى...
عبد الله بن مسعود عن جده عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم...
قل يديه ولا يركب كبرك النخل - قلت عبد الله بن مسعود...
وقال العلامة الامير الميراني

وفي احاديث الامام عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...
وقال عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...
وقال عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...

وقال عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...
وقال عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...
وقال عليه السلام في ترك الصلاة في البرية...

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد يضع يديه قبل ركبتيه
سواء الدار قطنى والطحاوى والمحاسن وابن خزيمة وصحبه
وهو معلول **باب وضع الركبتين قبل اليدين عند النهوض**

الى سبيل السلام شرح بلوغ المرام بعد اساق الكلام في حديث ابى هريرة وحديث وائل الآتى
ان حديث ابى هريرة على تحقيق ابن القيم عامد الى حديث وائل واما وقع فيه قلب ولا ينكر
ذلك فقد وقع القلب في الفاظ الحديث استه وقال ابن تيمية في المنتقى قال الخطابي حديث
وائل بن محبوب ثبت من هذا قلت وقال الخطابي في حرج وقال في بلوغ المرام بعد ما اخرج حديث
ابى هريرة وهو اقوى من حديث وائل ثم ساق الحديث ثم قال فان الاول شاذ من حديث
ابن عمر صححه ابن خزيمة وذكره البجاري معلقا موقوفا انتهى قلت حديث ابن عمر معلول كما ساق
ولحديث وائل ايضا شاذ منها ما رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي من عاصم الاحول عن انس
قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطأ بالكبير فسبقت ركبته يديه قال الحاكم هو على شرطهما
ولا اعلم له علة وقال البيهقي تفرد به العلاء بن اسمعيل العطار وهو مجهول ومنها ما اخرج ابن خزيمة
في صحيحه عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه قال كما وضع اليدين قبل الركبتين فانما
ان تضع الركبتين قبل اليدين انتهى تفرد به ابراهيم بن اسمعيل بن سلمة بن كهيل عن ابيه
وبها ضعيفان واما ذكره البجاري من حديث ابن عمر معلقا موقوفا فيعارض بما اخرج الطحاوى
بسند صحيح من حديث عمر بن الخطاب موقوفا - وعمر اعلم بالسنة من ابنه عبد الله وكذلك يعارض
بحديث عبد الله بن مسعود اخرج الطحاوى موقوفا من طريق حجاج بن ارطاة فحصل الكلام
ان ما زعمه الخطابي من ان حديث ابى هريرة اقوى من حديث وائل ليس بصواب بل الحق ما قال
الخطابي والله اعلم بالصواب **الح** قوله وهو معلول قلت اعلم الدارقطني بتفرد عبد العزيز بن محمد
الدرادوردي عن عميد الله وقال البيهقي كذا رواه عبد العزيز ولا اراه الاوهما يعني رفعه فان قلت
قال الشوكاني في النيل ولا يغيرني تفرد الدرادوردي فانه قد اخرج له مسلم في صحيحه واحتج به واخرج البجاري
منه ونا عبد العزيز بن ابى حازم قلت لبيته غير واحد من جهة حفظه قال احمد بن حنبل اذا حدث
من حفظه لم يسس هو بشي واذا حدث من كتابه فمعه وقال ابو حاتم لا يحتج به وقال ابو زرعة سقى الخطابي
الكتاب في الميزان وقال في التقریب صدوق كان يحدث من كتب غير فخطى قال النسائي محدثه

يحتل ان يكون قبل كل في
عبارة البخاري باربعين
اهل المدينة ولا يملكون
قبل في الحديث
وما نقل في شرح المتن عن
المصنف من التوفيق مستقيم
وان اخرج عليه هو
والبيهقي في الحديث وان كانت
ركبته حينما عيسى الرد القائل
في التقدرة بين اليدين والركبتين
وانما يركب قبل اليدين على الركبتين
حتى يصير شاذ واحد اوله في
لفظ ذكر الارض فالمراد وضع
اليدين على موضعها وبها
الركبتين فانه لا موضع لهما
في صلب الاخطا وبين اليدين
والحق الا ان الركبتين ولا يرد
ان البروك في اللغة الخطا على
الركب فانه يركب جعلا تقدم
اليدين على الركبتين
ولفظ البيهقي كذا في شرح
المنتقى معلقا ويضع يديه على
ركبتيه

ابى هريرة كان في
الخطا معلقا

فكان ذلك بيان قوة تفكيره بطلان آية هذا النبي فلا لكل ما في الكسب الا كسب الله وعنه فلا يتبادر
الا ان يكون في الاستفهام ^{في قوله} فانه قد علم ان الله ولا فاعلم جملون آه في ان النصيب من العلم
والارزاق في هذه الحرب المحل على اهل البيت الصبيغة فاجاب بقوله اخي زعيم عليه السلام فانه قد علم
فانه فيه حجة وكوازي على هذا والله عند القرب قال زعيم انهم يقولون فانه قد علم
او وقع القصة وليس هذا التعبد السوء فانه قد علم ان الله لا يعمل بنفسه
والا يريد محو ذنوبه واداء ثوابه من كل كرمه وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه
كل في الفقه حجة وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه
الفقه بهذا المعنى فربما انما في الفقه حجة فانه قد علم ان الله لا يعمل بنفسه
بجملته على فانه قد علم ان الله لا يعمل بنفسه وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه
في الفقه حجة ولكن ان يكون هذا من الامام فاسموا على الطائفة العرفية في الشريعة
وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه
حديث لا يعمل لنفسه بامر الله والامر ان يؤمر فاما ما في قوله لا يعمل بنفسه
فانه قد علم ان الله لا يعمل بنفسه وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه وقد علم ان الله لا يعمل بنفسه
وشرح الاية حقا وادق فاصلا وقتا وفي هذا ان حقيقة حجة
وكل ذلك لعدم استقامة معناه عندكم والاعلان من هذا الوجه ليس بجواب
وقد فتح احدكم الجواب وهو انه ليس المراد به صورة الصبيغة بان ياتي بصبيغة
الملك مع الواحد الملك بل المراد بان يتميز فرقة في اشياء جليلة للدعاء بالي
صبيغة لا يشبهون له فيدعو الا فيهم وهذا انما يكون في غير المواضع التي
يشترع الدعاء فيها من الصلوة فالمراد بالتفصيل الاختصاص بوجود الدعاء منه ولا
يشبهون له في يدعو الا فيهم اي الاختصاص باصل وجوده منه لا من حيث
الصبيغة وهذا انما يمكن ان لا يكون على مقتضى حكم القرارة فيها واللاجرى
فيها ايضا نحو انما يصح من الامام بل ان كانت قرة الحجة في قوله
وفي المصنف حجة ابن عليته من خاله الخدائي قال قال ابو قلابة سئلت
مكرهت الامامة قال لا ولكنها كرهت انتم لانهم ان يفتيهم بغير دعاء في قولنا
من رواه وفيه حجة عن ابي بصير قال لا لقراءة في امر كرم ولا في السجود
انما جعل الامر لمرادهم اي والمواضع التي اعطيت الشريعة للدعاء في
الصلوة ستة ذكرها في الواجب من غير ان يفتيهم بغير دعاء ولا في الاختصاص
كانه بانها من موضع من غير دعاء وبما
عبارة المطالب في شرع فكل من يفتي بغير دعاء في الصلاة التي تضمنتها
السورة او الآية اي غير المقتصر عليه ولا الضامن كانه قد علم ان الله لا يعمل بنفسه
منك (الطائفة آه اي الذين كلف في الجمع فكل من يدعو بغير دعاء في الصلاة
فكل من استغنى بغيره وكذا في الواجب ان يري ان صلواتك آه بيان اليوم والمصدق
فكل من لم يفتي بغيره وانما الفصل الآخر وسلك قوله ان قال سئل عن دعاء
فانه لم يفتي في كل اليوم الا في قوله بغيره ان الله لا يعمل بنفسه بغيره بغيره بغيره

والترمذي وصححه وابن خزيمة في صحيحه **باب النهي عن الاقواء كاقعاء**
الكلب عن ابى هريرة رضي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 ثلث عن نفرة كنقرة الديك واقعاء كاقعاء الكلب والبقعات كالنقات
 الثعلب رآه احمد وفي اسناده لين **وعن** سمرة رضي قال نهى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الاقواء في الصلوة رآه الحاكم ورواه الحديث
 صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه **باب** الجلوس على العقبين بين
 السجدين **عن** طاوس قال قلت لابن عباس رضي في الاقواء على المقدين
 فقال هي السنة فقلنا له انت انرا جفاء بالرجل فقال ابن عباس
 بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم رآه مسلم **وعن** ابن طاوس
 عن ابيه انه راى ابن عمر وابن الزبير وابن عباس يقيمون رآه عبد الرحمن بن
 واسناده صحيح **باب** افتراش الرجل اليسرى والقعود عليها بين
 السجدين وترك الجلوس على المقدين **عن** عائشة رضي قالت كان رسول الله
 ﷺ يقول بل في سنة نبيك صلى الله عليه وسلم قال حافظ في التلخيص الجليل في المجموع بين
 هذا وبين الاحاديث الواردة في النهي عن الاقواء فخرج الخطابي والمأوردى الى ان الاقواء منسوخ ولعل
 ابن عباس لم يبلغه النهي وخرج البيهقي الى الجمع بينهما بان الاقواء ضربان احدهما ان يضع اليه على عقبيه كوكبا
 في الارض وهذا هو الذي رواه ابن عباس وفعله العباد لله ونفس الشافعي في البيهقي على استحبابه بين السجدين
 لكن الصحيح ان الاقواء افضل منه لكثرة الرواة ولولاه اعون للمصلي واحسن في بيئته الصلوة والثاني ان يضع
 اليه ويديه على الارض ويصعب عليه وهذا هو الذي وردت الاحاديث بكرهه وتبع البيهقي على هذا الجمع
 بين الصلح والنودي وانكر على من ادعى فيها المنع وقال كيف ثبت المنع مع عدم تعدد الجمع وعدم
 العلم بالتاريخ انتهى كلامه قلت القول الفصل ان الاقواء بالمعنى الثاني لا خلاف في كراهته وبالمنع الاول
 رخصة عند الضرورة السنون ان يجلس بين السجدين على رجله اليسرى كجوسه عند التشهد الاول واليذهب
 جنيته وما لك احمد والثاني في رواية على ما نقله البيهقي قل في المعرفة وقد قال الشافعي في كتاب
 استقبال القبلة اذ ارفع راسه من السجود لم يرجع على عقبيه وثني رجله اليسرى وجلس عليها كما يجلس
 في التشهد الاول انتهى ١٢

وفي نفرة الغراب حديث
 المت في حقه في باب
 النهي عن نفرة الغراب
 والتعديده وحكمه في الاقواء
 حديث عن التمسيد وفيه رآه
 العلامة قاسم

ما في الترمذي
 لفظ السنة ووقف
 من الفخ

وقد علم مقتدته رواه البخاري باب ما جاء في علم التوراة عن

عائشة ^{عن عائشة} قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة ^{وكان يقول اللهم صل على محمد وآل محمد} بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان اذا ركع لم يستغفر

راسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان اذا رفع راسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائما وكان اذا رفع راسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي

جالسا وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب ^{ويضع يده على ركبتيه} رجله اليمنى وكان ينه عن عقبة الشيطان ويستهي ان يفتش الرجل

ذراعيه ان تراش السج و كان يحتم الصلاة بالتسليم ^{وكان يقول اللهم صل على محمد وآل محمد} وعن ائمة بن حجر بن جبرضا قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى قلت اولما يسهي بان ينادى في التشهد الاول ^{وقال ابن حجر بن جبرضا} درده العلامة ابن الترمذاني في الجوهري في ان اطلا قيل على ان ذلك كان في التشهدين بل

هو في قوة قولها وكان يفعل ذلك في التشهدين اذ قولها اولاً وكان يقول في كل ركعتين التحية يدل على هذا التقدير انتهى وقال العلامة الشوكاني في نيل الاوطار ما حديث وائل وحديث عائشة فقيا جاب عنها القا لمون

بشرعية التور في التشهد الاخير بانها محمولان على التشهد الاوسط جمعا بين الادلة لانها مطلقان عن التقيد ^{وقال ابن حجر بن جبرضا} باحد الجلسين حديث ابي حمزة رقيده حمل المطلق على المقيده اوجب ولا يخفك انه يسجد هذا الجمع ما قد مر

من ان مقام التقدي ليس بصفة صلاة ^{وقال ابن حجر بن جبرضا} صلواته عليه وسلم بل في الاقتصار على ذكره بنية احد التشهدين واغفال الآخر مع كون صفة فالقصة المذكورة لا سيما حديث عائشة فانها قد تعرضت فيه لبيان الذكر المشرع

في كل ركعتين وعقبت ذلك بذكر بنية الجلسين من البعيدان يخفى بهذه البنية احد ما بهيل الاخر انتهى ^{وقال ابن حجر بن جبرضا} قوله رواه مسلم قلت اخبرني اخا فظ ابن عمر في بؤغ المزم وعزاه الى مسلم ثم قال

وله عليه وقده الشوكاني في نيل الاوطار وقال الحديث له علة وهي انه رواه ابو الجوزاء عن عائشة قال ابن عمر البر لم يسمع منها وحديثه مرسل انتهى قلت ما جزم به ابو عمر ومعارض بما قاله العلامة

ابن الاثير الجزري في جامع الاصول في ترجمة ابي الجوزاء وسمع عائشة وابن عباس وابن عمر وابن العاص انتهى ١٢

وعنه احمد بن حنبل
عن الاقواء والتور
في الصلاة راجع
الشيخ احمد بن حنبل
الجامع الذي عليه بالصفة
وعن ابي هريرة قال لا
يسجد احدكم حتى يستوي
ولا يتورك احدكم في الصلاة
عقب الصلاة
والقصد
وراجع شرح القاموس
المستفيض في حديثه
وهذا من الحديث
قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا سجد فرفع يديه
يسجد حتى يستوي
وكان يفرش رجله
اليسرى وينصب رجله
اليمنى اذ يجلس لما بين السجدة
وهو عند الشفعية بالادلة
فلا بد من اربعة محققين
من ثوابه مسلم او حجة
محملة عليه وادرك اعلم
والذي يقره سقط من
رواية ابن ابي شيبة حماد
وكان يقول في كل ركعتين
التحية اومني للبيان او
سقط من الناسخ وادرك
وراجع الاصح في حديثه
وغيره الطري في الحديث
وقال حماد بن ابي اسحق
عائشة وسمع نقول الشوكاني
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بما رواه مسلم

في الحديث

و غ 153
و ص 194
م 194

بِإِذْنِ خَلَّاصِ التَّوْحِيدِ فَرَّاعِمِ رَجْعِ لَفْظِ الْإِبْنِ دُلَّوْغِ

قال ذكر الاخلاص
بسمه
كان رسول الله
عليه وسلم اذا
في آخر صلوة يقرأ
الباقية وكان الشيخ
يقول ان يسبح بها كذا
ولكنه لم يوافق عليه
احمد ورجل آخر
رواه عن احمد بن
وارجع الى احمد بن
الى نسخة وما عدا ذلك
في بعض اواخره
من الادعية
وما في الباقية عن
يوسف في الاشارة
باصبع في الدعاء من
الوتر وما عدا في الامة
صلى الله عليه وسلم
وصلى وسلم

وذكر ابو ذر ان الامر
 بالصلوة على النبي صلى
 الله عليه وسلم كان في
 السنة الثانية من الهجرة
 وقيل من ليلة الاسراء
 فتح الباسر عليه السلام
 وكذا في الدر المنثور وما
 راجع في الفقه
 والكنز معناه
 وما في الصارم معناه
 ومنه في التمام معناه
 ومنه في المواهب معناه
 وذكر في شرح التلخيص
 من الصلوة في الشبهه
 اي في لغة من في الصلاة
 معناه عن معناه
 في التلخيص معناه
 وذكر في الفقه عن الوجوب
 عن ابن عمر في الصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم
 معناه

بلغ اهد هالي فقال سالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف
 الصلاة عليكم اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم عليكم قال قولوا اللهم
 صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك
 حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك
 حميد مجيد ثم رآه البخاري وعن نعيم الجمر عن ابي هريرة رضي الله عنهم قالوا يا
 رسول الله كيف نصل عليك قال قالوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد
 وعلى آل محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد ثم رآه
 ابو العباس السراج واسناده صحيح **باب ما جاء في التسليم عن عامر بن**
سعد عن ابيه قال كنت اري رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن
 يمينه وعن يساره حتى اري بياض خده ثم رآه مسلم **وعن ابن مسعود**
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليك
ورحمة الله السلام عليك ورحمة الله حتى يري بياض خده ثم رآه الخمسة
وصححه الترمذي باب الاخرات بعد السلام عن سمرة بن جندب قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة اقبل علينا بوجهه وراة البخاري
وعن السراج عن عامر بن سعد قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى
الله عليه وسلم اخبنا ان نكون عن يمينه فقبل علينا بوجهه ثم رآه مسلم
وابن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اكثر ما ريت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينصرف عن يمينه ثم رآه مسلم باب في الذكر بعد الصلوة عن
المغيرة بن شعبة عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه
صلواته اذا سلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت
ولا ينفع ذا الجدة منك الجدة رواه الشيخان وعن ثوبان رضي قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا و
قال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام

وقال ابو حنيفة واحمد لا يترى
 الا بوجهه الا في صلاة الفجر
 ولا يترى الا في صلاة الفجر
 والنبي صلى الله عليه وسلم
 لا يترى الا في صلاة الفجر
 الا في صلاة الفجر
 ومن السنة
 سه رابع رواية نسبية
 واحدة من الوتر ورواية
 التي في الوقت الذي
 فيه المسلمون يتركون
 وتذهب ابي عمر في البرية
 وبما من مقتضى الاخبار ورواية
 في المذهب سنة التسليم
 في السنة واما في السنة
 وفي الرواية ورواية
 التي في السنة قال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وان يتركه في السنة
 يقتضون الصلاة بطريقه
 رب العالمين وسيد
 السادة آه ورجال رجال
 الله وفي كتابه
 صلى الله عليه وسلم كان
 واحدة يفرق في قبل وجهه
 وما رآه في سنة التسليم
 مطهر من فروع في السنة
 وكذا في الامام في سنة
 وراعي في رفع اذا فعلت
 فقد تحسنت صلواتك في
 حديث ابن مسعود
 وكلتاه في سنة التسليم
 والادوية في سنة التسليم
 لا للتسليم في سنة التسليم
 الحق صديقا وراعي
 المستحق صديقا وراعي
 وهو في سنة التسليم
 وليس ينافي في السنة

وقال الحافظ في الفتح هو صحيح الاسناد وعنها قالت لم يأت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رافعا يديه حتى بدأ اصبغ يده وراه البخاري في
 جزء رفع اليدين وصححه ابن حجر وعنه سلمان رضي قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه
 ان يردهما صغارا وراه ابو داود وابن ماجه والترمذي وحسنه و
 قال الحافظ في الفتح سند صحيح باب في صلاة الجماعة عن
 ابي هريرة رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان
 امر بالمؤمنين فيؤذن ثم امر رجلا فيصلي بالناس ثم انطلق معي برجال
 معهم خبز ما يحطب الى قوم يخطفون عن الصلوة فاحرق عليهم بيوتهم
 بالنار وراه الشيخان وعنه قال ابي النبي صلى الله عليه وسلم رجل
 اعشى فقال يا رسول الله ليس لي قائد يقودني الى المسجد فسأل
 الله صلى الله عليه وسلم ان يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما
 ولى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة قال نعم قل فاجب وراه
 مسلم وعنه عبد الله بن مسعود رضي قال من ستره ان يلتقي الله غدا مسلما
 فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن فان الله شرع للدين
 سنن الهدى وانهم من سنن الهدى ولو انكم صليتم في بيوتكم كما
 يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم
 لضللتم وما من رجل يتطهر فحسن ثم يعبد الى مسجد من هذه الساجدة
 كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه
 بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق
 لقد كان الرجل يوتي به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف وراه
 مسلم وعنه عبد الله بن عمر رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة
 الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة وراه الشيخان وعنه
 ابي بن كعب رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل مع الرجل

واكثر ما جازت الا وحيه المكنونه
 في على شاني الا ان لا اخل
 الى جات الا ان يقال ان
 العجرات القوية فيه مع الركب
 فولا الصلوة الصلوة
 وفي حفي انه قد راو عدت
 في الرقع الا في الاستسقاء
 بر فقه كل الرقع ولقد عني
 ابن الى شيبه وقيل في ذلك
 على مثل الحافظ وقيل في ذلك
 بعد ذلك فله احدى العجرات
 ثم وجدت في مرسيل الى ركب
 ملكه وعن سلمان بن ركب
 قال لم يحفظ عن رسول الله
 بعد ذلك وسئل عن رقع
 الرقع في الا في ثلثه رقع
 الاستسقاء والاستسقاء
 عني رقع في ثلثه رقع
 دون رقع اها
 وراجع التفسير ص ١٢٤
 الذي صنفه في الكفر
 صنفه عن اهل الكفر
 في العدة ص ١٢٤

الشرع في الا في الصلوة
 وهي عذرة رافعة فحتم
 عن رافع حفيقة ولقد
 كره عليا في رافع الفاعل
 في رافع الفاعل في
 الفاعل في رافع الفاعل
 من الزاوية الا في الا
 فيها
 وراجع التفسير ص ١٢٤
 وراجع التفسير ص ١٢٤

وافق العجرات في خروج العدة
 التي هي فاعل في رافع الفاعل
 الا في رافع الفاعل في
 صنفه عن رافع الفاعل في
 هو قول في رافع الفاعل في
 صنفه عن رافع الفاعل في
 وراجع التفسير ص ١٢٤
 وراجع التفسير ص ١٢٤

التي هي فاعل في رافع الفاعل
 الا في رافع الفاعل في
 صنفه عن رافع الفاعل في
 هو قول في رافع الفاعل في
 صنفه عن رافع الفاعل في
 وراجع التفسير ص ١٢٤
 وراجع التفسير ص ١٢٤

التي هي فاعل في رافع الفاعل
 الا في رافع الفاعل في
 صنفه عن رافع الفاعل في
 هو قول في رافع الفاعل في
 صنفه عن رافع الفاعل في
 وراجع التفسير ص ١٢٤
 وراجع التفسير ص ١٢٤

والظاهر ان في حديث ترك ذكره جليل بن الفخري السجدة
 ثم الاشارة وجمع مع نفس وعنه ابن عمر رضي
 فخرج بها في حديث الى جورة ثلثه رقع في رافع الفاعل
 الى فرق السرية والجمعة في رافع الفاعل

الصلوة فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال اقيموا
صفوفكم وتراصوا فاني اراكم من ظهري رواه البخاري وفي رواية له
وكان احدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقد ثبته بقدمه **وعن**
ابي مسعود الانصاري رضي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يضم منكبيننا في الصلاة يقول استوتوا ولا تختلفوا فيختلف قلوبكم
ليلائي منكم اولوا الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال
ابو مسعود فانتما اليوم اشد اختلافا من اهل اسلام **وعن** انس بن مالك
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رقتوا صفوفكم وقاربوا بينها
وحاذوا بالاعناق فوالذي نفسي بيده اني لارى الشيطان يدخل
من خلل الصف كانها الخدوف رواه ابو داود وصححه ابن حبان
وعن عبد الله بن عمر رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقيموا
الصفوف وحاذوا بين المنكبين وسدوا الخلل وبنوا بايدي اخوانكم ولا
تذروا فجرات للشيطان ومن وصل صفقا وصله الله ومن قطع صفقا
قطعه الله رواه ابو داود وصححه ابن خزيمة والحاكم **باب**
اتمام الصف الاول **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اتموا الصف المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص فليكن في الصف
المؤخر رواه ابو داود واسناده حسن **باب** موقف الامام و
الماموم **عن** انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فاكل منه ثم قال قوموا فلا صلى لكم
قال انس فقمنا الى حصير لنا قد اسود من طول نعاليس فقمنا بماء فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصففت انا واليتيم وراة والعجوز من
ولائنا فصل لنا كعتين ثم انصرف رواه الجماعة الا ابن ماجه **وعن**
جابر رضي قال قام النبي صلى الله عليه وسلم فقمنا عن يساره فاخذ بيدي فاحاذوا
له قوله قد رقت مني قلت قال احاذوا بين حجرتي فخرج الباري المراءى لك المبالغة في تعويل الصف وسد الخلل

هو قولهم اسد في مرتبة
للاصافي وقد روي في
رواه البخاري عن قتادة اهل
سمرقند من القيام

وعن عبد الله بن مسعود
قال انكروا صفات الصفوف
بين السوراني المواليد
والاشيخين اسناده حسن
رواه ابن مسعود في صحيحه
الرواية عنه مسند
وكذا في المسند الطبراني
وراجع الفقه في
وعلق للحكماء في الترتيب

ويقال على قوة الراية بين
الامام والماموم وصحاح
الامام ان ترتب المواليد
كترتيبهم حديث معاذ في
احاديث العلو على احوال
وراجع العلو مستحسن

هو قوله بن ابي نمير مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم رواه
البيهقي صحيحه رواه شعب الراجح

وعند ابن ابي شيبة فقام
عن جابر قال اقبل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
المدينة حتى اذا كان بالعباءة
فقدم فصل الوتر وانا
عن يمينه ثم صلى ثلاث ركعات
والذي يان اني قد علم
لحقيقة من يورط وغيرهما

وهذا قولهم اسد في مرتبة
للاصافي وقد روي في
رواه البخاري عن قتادة اهل
سمرقند من القيام
هو قولهم اسد في مرتبة
للاصافي وقد روي في
رواه البخاري عن قتادة اهل
سمرقند من القيام
هو قولهم اسد في مرتبة
للاصافي وقد روي في
رواه البخاري عن قتادة اهل
سمرقند من القيام

هذه الواقعة كانت في
 غزوة بواط قل ابن قوط
 في الفتح صلواته وغزوة بواط
 كانت في السنة الثانية من
 الهجرة قبل وقعة بدر وكان
 النبي صلى الله عليه وسلم خرج
 في ثمانين من أصحابه بوزعوا
 لفرش فيها أمية بن خلف
 فبلغ بواط وحج بنه المودة
 جبال بجميعة حمال التميميين
 وبين المدينة بجزيرة
 بين احد فرمض فكانه افردوا
 ابا عبيدة في من يوم عدو
 العير المذكورة اهل لكن عند
 من باب الباحة مبيت الحجرا
 ان السنة كانت ثلاث
 واشكال آخر ان الاربع والثلث
 من هذا الباب النبي به قصة البر
 المذكور بوسنة في باب صلوة
 وفيه صلوة اخفوف وقد ذكرنا
 انها اول ما شرعت في عصف
 او ذاب الرقاق واشكال آخر
 ان صيغة الصلوة بعصفان
 ثلاث سباق الآية ان كانت
 كما رواه ابو عبيد الله وكانهم
 يقولون ان من طهر اعم
 سباقا وجازعيل عصفان
 مرة وذكر اخرى وانما هي
 الله عليه وسلم عصفان وقع
 مرتين مرة في غزوة بني النضير
 وليس بصلوة الخوف هناك
 ذكر مرة في غزوة المدينة
 وغزوة بني النضير فذكر
 في كنهه من قبل الحديث
 وذكر في حديث مسلمة
 ابن الاكوع الطويل بعد
 الحديث عند مسلم وعنده
 ذكر عصفان قبل اغامة
 فطفا في فضل المدينة
 من الحج ثمان سردانية
 انها وقع في صلوة عصفان
 الا في رواية عن البشكري
 عند الطحاوي وابن جرير
 واخرج الوداد وسناده

[illegible][illegible]

على خلاف ما ذكره من عدم التفرّد في معية وخلاف ما عده ابن كثير صحيحاً

فان كانوا في السنة سواء فاقدهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقدهم
سنا ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على فكرته الا باذنه
رواه مسلم **وعن** ابي سعيد رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم احدهم واحقهم بالا مامتا قراهم
رواه احمد ومسلم والنسائي **باب** امامة النساء **عن** ام ورقة
الا نصا ثرية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انطلقوا بنا الى
الشهية فزورها وامران يؤذن لها ويقام وتؤم اهل دارها في الفرائض
رواه الحاكم واسناده حسن واخرجها ابوداود ولم يذكر في الفرائض
وعن ربيعة الحنفية ان عائشة رضي امتهن وقامت بينهن في صلوة
مكتوبة رواه عبد الرزاق واسناده صحيح **وعن** حبيبة بنت حصين
قالت اتينا ام سلمة رضي في صلوة العصر فقامت بيننا رواه عبد الرزاق
واسناده صحيح **باب** امامة الاعمى **عن** محمود بن الربيع ان عتبان
ابن مالك رضي كان يؤم قومه وهو اعمى وانه قال يا رسول الله انها
تكون الظلمة والسيل وانما رجل ضويرة البصر فصل يا رسول الله في بيتي مكانا
اتخذ مصلى فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اين تحب ان
اصلي فاشار الى مكان في البيت فصل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
رواه البخاري **وعن** انس رضي ان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف
ابن ام مكتوم يوم الناس وهو اعمى رواه ابوداود واسناده حسن **وعن**
عائشة رضي ان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن ام مكتوم على المدينة
ليصلي بالناس رواه البيهقي في المعرفة واسناده حسن **باب**
له قول باب امامة النساء الخ قلت ويروى جماعة النساء عن عائشة فان خلفه النبي صلى الله عليه وسلم
له قول باب امامة الاعمى الخ قلت وعنده الحنفية كره امامة الاعمى لانه لا يكون اعلم القوم فقد اخرج ابو بكر بن
ابي شيبة في مصنفه حديثا وكسج قال ناسخيان عن اصل الاحمد بن قيس بن برمجة الاسدي قال قال عبد الله بن ابي
ان يكون من ذنوبهم ما لم قال واجبه قال ولا تراكم انتبه قلت اسناده صحيح //

ان كان تقديرا لا فاعلم
القراءة في الصلاة لا يجوز
الفضل لتقديره في الجود
الذي وهو اعمى في الجود
بمنه من ترك القراءة
خلف الامام ولو لم يترك
سنا ان كان الا في الفرائض
الا في غير الفرائض
سنا الاحكام لا في الفرائض
الا في الفرائض
الذي يفرق بين الفرائض
او لو الا في الفرائض
وراجع الترمذي في الصلاة
والله اعلم بالصواب
رواه ابو سعيد في الفرائض
الزبير قاله في الفرائض
وعنده ان من اجل الله
اراد في الشهية المسلم
والله اعلم بالصواب
الغالب في الصلاة
من الادب باب ترتيب الفرائض
والله اعلم بالصواب
القرآن اعم على كل حال

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

11-12-13-14-15-16-17-18-19-20-21-22-23-24-25-26-27-28-29-30-31-32-33-34-35-36-37-38-39-40-41-42-43-44-45-46-47-48-49-50-51-52-53-54-55-56-57-58-59-60-61-62-63-64-65-66-67-68-69-70-71-72-73-74-75-76-77-78-79-80-81-82-83-84-85-86-87-88-89-90-91-92-93-94-95-96-97-98-99-100-101-102-103-104-105-106-107-108-109-110-111-112-113-114-115-116-117-118-119-120-121-122-123-124-125-126-127-128-129-130-131-132-133-134-135-136-137-138-139-140-141-142-143-144-145-146-147-148-149-150-151-152-153-154-155-156-157-158-159-160-161-162-163-164-165-166-167-168-169-170-171-172-173-174-175-176-177-178-179-180-181-182-183-184-185-186-187-188-189-190-191-192-193-194-195-196-197-198-199-200-201-202-203-204-205-206-207-208-209-210-211-212-213-214-215-216-217-218-219-220-221-222-223-224-225-226-227-228-229-230-231-232-233-234-235-236-237-238-239-240-241-242-243-244-245-246-247-248-249-250-251-252-253-254-255-256-257-258-259-260-261-262-263-264-265-266-267-268-269-270-271-272-273-274-275-276-277-278-279-280-281-282-283-284-285-286-287-288-289-290-291-292-293-294-295-296-297-298-299-300-301-302-303-304-305-306-307-308-309-310-311-312-313-314-315-316-317-318-319-320-321-322-323-324-325-326-327-328-329-330-331-332-333-334-335-336-337-338-339-340-341-342-343-344-345-346-347-348-349-350-351-352-353-354-355-356-357-358-359-360-361-362-363-364-365-366-367-368-369-370-371-372-373-374-375-376-377-378-379-380-381-382-383-384-385-386-387-388-389-390-391-392-393-394-395-396-397-398-399-400-401-402-403-404-405-406-407-408-409-410-411-412-413-414-415-416-417-418-419-420-421-422-423-424-425-426-427-428-429-430-431-432-433-434-435-436-437-438-439-440-441-442-443-444-445-446-447-448-449-450-451-452-453-454-455-456-457-458-459-460-461-462-463-464-465-466-467-468-469-470-471-472-473-474-475-476-477-478-479-480-481-482-483-484-485-486-487-488-489-490-491-492-493-494-495-496-497-498-499-500-501-502-503-504-505-506-507-508-509-510-511-512-513-514-515-516-517-518-519-520-521-522-523-524-525-526-527-528-529-530-531-532-533-534-535-536-537-538-539-540-541-542-543-544-545-546-547-548-549-550-551-552-553-554-555-556-557-558-559-560-561-562-563-564-565-566-567-568-569-570-571-572-573-574-575-576-577-578-579-580-581-582-583-584-585-586-587-588-589-590-591-592-593-594-595-596-597-598-599-600-601-602-603-604-605-606-607-608-609-610-611-612-613-614-615-616-617-618-619-620-621-622-623-624-625-626-627-628-629-630-631-632-633-634-635-636-637-638-639-640-641-642-643-644-645-646-647-648-649-650-651-652-653-654-655-656-657-658-659-660-661-662-663-664-665-666-667-668-669-670-671-672-673-674-675-676-677-678-679-680-681-682-683-684-685-686-687-688-689-690-691-692-693-694-695-696-697-698-699-700-701-702-703-704-705-706-707-708-709-710-711-712-713-714-715-716-717-718-719-720-721-722-723-724-725-726-727-728-729-730-731-732-733-734-735-736-737-738-739-740-741-742-743-744-745-746-747-748-749-750-751-752-753-754-755-756-757-758-759-760-761-762-763-764-765-766-767-768-769-770-771-772-773-774-775-776-777-778-779-780-781-782-783-784-785-786-787-788-789-790-791-792-793-794-795-796-797-798-799-800-801-802-803-804-805-806-807-808-809-810-811-812-813-814-815-816-817-818-819-820-821-822-823-824-825-826-827-828-829-830-831-832-833-834-835-836-837-838-839-840-841-842-843-844-845-846-847-848-849-850-851-852-853-854-855-856-857-858-859-860-861-862-863-864-865-866-867-868-869-870-871-872-873-874-875-876-877-878-879-880-881-882-883-884-885-886-887-888-889-890-891-892-893-894-895-896-897-898-899-900-901-902-903-904-905-906-907-908-909-910-911-912-913-914-915-916-917-918-919-920-921-922-923-924-925-926-927-928-929-930-931-932-933-934-935-936-937-938-939-940-941-942-943-944-945-946-947-948-949-950-951-952-953-954-955-956-957-958-959-960-961-962-963-964-965-966-967-968-969-970-971-972-973-974-975-976-977-978-979-980-981-982-983-984-985-986-987-988-989-990-991-992-993-994-995-996-997-998-999-1000-1001-1002-1003-1004-1005-1006-1007-1008-1009-1010-1011-1012-1013-1014-1015-1016-1017-1018-1019-1020-1021-1022-1023-1024-1025-1026-1027-1028-1029-1030-1031-1032-1033-1034-1035-1036-1037-1038-1039-1040-1041-1042-1043-1044-10

فبذرة العلوة التي ملأها الله
الله عليه وسلم مع الناس
في رتبة نعل الرابعي وانما
الشيخان ايهما انا فلهم الاعتراف
والسبب وسكتوا فظنوا
عن تعين اليوم لمعاذ في
صحة في شرع لم يكن انما
الرد عليه وسأله وقلت ان
ان يكون ظهر التمسك بالظاهر
التم الا ان يكون من ظهر سبب
الى آخر الاثنين فلهذا سكتوا
ان يوم الاثنين ثالث يوم من
السبب والتمسك بالظاهر
شرع الواجب عندنا وفي
نقل عن الشيخ في تعداد الوفاة
معارض نقل عن ابي جعفر
وايف اول ما يملك بالناس
بغير دفع راجع من الى داود
من ابي في اختلاف الى كذا
من ثبات السنة والسنة
واما من رسل علي والزي
فمستطاع في النسخ فوافقت
شدة الاين راجع كذا
وليس ينبغي في البحث في
الظاهر للعلو السبب
الجهل كما ذكرنا في استقبال القبلة
عند اتيان الفاظ واعلم ان
لما قط في النسخ حل حديث ارقم
بن شميل عن ابن جابر في
العلوة وفي موضع آخر نقل
عن موسى بن عبيدة ما يملك
على تعداد الوفاة راجع
التمسك راجع ما في النسخ
من زيادة فلهذا سكتوا
على الله عليه وسلم كان
في اللفظ وفي بذر على
من زعم ان المراد ان العلوة
التي كان يصلها مع النبي
صلى الله عليه وسلم والعلوة
التي كان يصلها بغيره احر
وليس يجب نظيره فلم
يكن يحظر قطعه بغيره الا
افترجه الامويان في
بعد عنه الفرس في صلاة
فيهم علوة نعم تبعه بعض الناس
اللام فارجع

[illegible]

[A large section of handwritten text in Arabic script follows, spanning several lines.]

في قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديثه ان من لم يترك ما كان عليه من العادات لم يترك ما كان عليه من العادات...

باب صلوة المتوضي خلف المتيهم عن عمرو بن العاص قال احتملت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فاشفقت ان اعتسل فاهلكت فتممت ثم صليت باصحابي الصبح فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عمر صليت باصحابك وانت جنب فاجزته بالذي منعني من الاعتسال وقلت اني سمعت الله يقول ولا تقتلوا انفسكم ان الله مع توفروا عليهم على الاخذ بهذا التقضي رتبة توصي التوقف عنها والكلام فيما يتعلق بالزيادة قد اورد في باب وضع التذنين على الصدر وحققا ما هو الحق ثم قال اما رد الطحاوي لها باحتمال ان تكون مدرجة فاجاب ان الاصل عدم الادراج حتى يثبت التفصيل فيها كان مضمونا الى الحديث فهو منه قلت هذا لا يرفع الاحتمال لاسيما اذا انفرد بها ابن جرير بن جاعة من الاحتفاظ من اصحاب عمرو بن دينار ورواه شيخه جابر بن عبد الله واما الطحاوي رحمه الله فلم يرد لها باحتمال ان تكون مدرجة بل ردد هذا القول ابن ورجا حديث قال فيجوز ان يكون ذلك من قول ابن جرير ويجوز ان يكون من قول عمرو بن دينار ويجوز ان يكون من قول جابر فمن لم يرد ما شئت كان القول فليس فيه دليل على حقيقة فعل معاذ الخ ثم قال الاحتفاظ ولا سيما اذا روي عن وجين والامر هناك لك فان الشافعي احسنهما من وجه آخر من جابر بن عبد الله بن دينار وقلت هذا الوجه الاخر لا يصلح ان يذكر في المتابعة لان الشافعي اخرهما عن ابراهيم بن ابي شيبة الاسلمي عن ابن عجلان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن ابراهيم بن ابي شيبة الاسلمي متردك قال الذهبي في الميسر ان قال في صحيح بن معين سمعت الشافعي يقول ابراهيم بن ابي شيبة كذاب وروي عن ابي طالب عن احمد بن حنبل قال تركوا حديثه وقال الجعدي ترك ابن المبارك والناس وروى عن عباس بن عبد المطلب كذاب رافضى وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة سمعت عليا يقول ابراهيم بن ابي شيبة كذاب وكذا يقول بالقدرد اخوه ايسر ثقة وقال النسائي والدارقطني وغيرهما متردك انتهى كلامه لمخصضا قلت فحاصل الكلام ان هذه الزيادة قد انفرد بها ابن جرير ولا يتابع عليها بمتابع صحيح واما قال الزبيدي عليا من الشافعي فانها دائرة عليه ولا تعرف الا من جهة فيكون من عتقاد رتبة ادا فجاب بان عبد الرزاق قد احسنه جاني مصنفه عن ابن جرير فالحق انها دائرة على ابن جرير لا على الشافعي والله اعلم بالصواب

والله اعلم في قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديثه ان من لم يترك ما كان عليه من العادات...

وقال في حديثه ان من لم يترك ما كان عليه من العادات...

راجع التذرين ومثلها وقال ابن...

ولعل ان معاذ بن ليس بن سلة...

في قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديثه ان من لم يترك ما كان عليه من العادات...

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اى جلأ يصلى خلف الصف وحده
 فامره ان يعيد الصلوة رواه الخمسة الا النسائي وحسنه الترمذى
 وصححه ابن حبان **وعن** علي بن شيبان **رضان** رسول الله صلى الله عليه
 وسلم راي رجلا يصلى خلف الصف فوقف حتى انصرف الرجل فقال
 له استقبل صلاتك فلا صلوة ثم فرج خلف الصف رواه احمد في المسند
 واسناده حسن **ابواب** ما يجوز في الصلوة وما يباح فيها **باب**
 النهي عن تسوية التراب ومسح الحصى في الصلوة **عن** معيقبة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوي التراب حيث
 يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة رواه الجماعة **وعن** ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم في الصلوة
 فلا يمسه الحصى فان الرحمة تواجد رواه الاربعة واسناده حسن
وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن مسح
 الحصى فقال واحدة ولان تمسك عنها خير لك من مائة ناقة كلها
 سود المحرق رواه ابو بكر بن ابي شيبه واسناده صحيح **باب** النهي عن
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلى
 الرجل مختصرا رواه الشيخان **باب** في النهي عن الالتفات في الصلوة
عن عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 الالتفات في الصلوة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلوة
 العبد رواه البخاري **وعن** انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ايات والالتفات في الصلوة فان الالتفات في الصلوة فلكة
 فان كان لابد ففي التطوع لا في الفريضة رواه الترمذى وصححه
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يلحظ
 في الصلوة يمينا وشمالا ولا يلوي عنه خلف ظهره رواه الترمذى
 واسناده صحيح **باب** في قل الاسودين في الصلوة **عن** ابي هريرة

قل في شرح الشرح
 روى الطبراني في الاوسط
 والبيهقي من حديث والبيهقي
 انه صلى الله عليه وسلم قال
 لرجل من خلف الصف
 المصلى لا بد من الصف
 او جرت رجلا من الصف
 اعد صلوته
 وروى في اخرى في تاريخ
 لابي نعيم وفيها فليس في الأربع
 وفيه خلفه او هو يردون
 ثم قال ان الله لا يقطع كقطع الذهب
 وما في الصلوة من كمالها
 يدخل في العمل الكثير قوله
 صلى الله عليه وسلم
 في غفرت من الجن
 لقطع على الصلوة
 فمرقة في مبداه من الفصح
 وقول البخاري باليستقبل
 الرجل الرجل يريد ان يستقبل
 من خلفه ان يستقبل
 الفرق بين خلفه ان
 يدور في انما ارادوا
 الصلوة الى قوله
 بالادنى استقبل المصلي
 وهو صلى الله عليه وسلم
 استقبل المصلي اياه والى
 لما رواه الاخر في قوله
 الكفيل والى قوله
 ويدخل في المقام عند الترمذى
 عن مسروق عن عائشة
 كانت تكرر ان يجعل يده في
 خصره وتقول ان اليهود
 تقطع جميع بني اسرائيل
 راجع حديث علي ائمة
 في الصلوة

ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مالي رايتكم اكثر ثم التفت اليه واما التصفيع للنساء فراه الشيخان
 فليسبح فانه اذا سجد التفت اليه واما التصفيع للنساء فراه الشيخان
باب النهي عن الكلام في الصلوة عن زيد بن اسر قال كنا
 نتكلم في الصلوة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى
 نزلت **قُمُوا لِلّٰهِ قَائِلِينَ** فامرنا بالسكوت وراه الجماعة الا ان
 وزاد مسلم وابوداؤد ونهينا عن الكلام **وعن** عبد الله بن
 كنانة سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فيرد
 علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا
 يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلوة فترد علينا فقال ان في الصلوة
 شغل لراه الشيخان **وعنه** قال كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم في الصلوة قبل ان ناتي ارض الحبشة فيرد علينا فلما رجعنا
 سلمت عليه وهو يصلي فلم يرد علي فاخذني ما قرب وما بعد فجلست
 حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقلت له يا رسول الله
 قد سلمت عليك وانت تصلي فلم ترد علي السلام فقال ان الله
 قد يحدث من امر ما يشاء وان مما حدث لا تكلموا في الصلوة وراه
 البخاري في مسنده وابوداؤد والنسائي واخرون **وعنه** في مسنده
وعن معوية بن وهب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرائي القوم باصباحي
 له قوله حتى نزلت قال احافظ ابن حجر في مسند الباري ظاهره ان نسخ الكلام في الصلوة وقع بهذه الآية
 فيقتضي ان النسخ وقع بالمدينة لان الآية مدنية باتفاق انتهى واما زعم ابن جابر ان نسخ الكلام كان مكة فهو باطل
 غير واحد من اهل العلم واما قل ابن سعد ان ذلك وقع لما رجعنا من عند النجاشي فاما اراد به الرجوع اثنى من ارض
 الحبشة الى المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم تجهز الى بدر واليه ذهب احافظ ابن حجر في الفتح واما ما ذهب
 اليه بقي من خلافه فقد رده العلامة ابن الترمذاني في المعجم النقي ١٢

وان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رايتكم اكثر ثم التفت اليه واما التصفيع للنساء فراه الشيخان فليسبح فانه اذا سجد التفت اليه واما التصفيع للنساء فراه الشيخان

باب النهي عن الكلام في الصلوة عن زيد بن اسر قال كنا نتكلم في الصلوة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى نزلت قُمُوا لِلّٰهِ قَائِلِينَ فامرنا بالسكوت وراه الجماعة الا ان وزاد مسلم وابوداؤد ونهينا عن الكلام وعن عبد الله بن كنانة سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلوة فترد علينا فقال ان في الصلوة شغل لراه الشيخان وعنه قال كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم في الصلوة قبل ان ناتي ارض الحبشة فيرد علينا فلما رجعنا سلمت عليه وهو يصلي فلم يرد علي فاخذني ما قرب وما بعد فجلست حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقلت له يا رسول الله قد سلمت عليك وانت تصلي فلم ترد علي السلام فقال ان الله قد يحدث من امر ما يشاء وان مما حدث لا تكلموا في الصلوة وراه البخاري في مسنده وابوداؤد والنسائي واخرون وعنه في مسنده وعنه معوية بن وهب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرائي القوم باصباحي له قوله حتى نزلت قال احافظ ابن حجر في مسند الباري ظاهره ان نسخ الكلام في الصلوة وقع بهذه الآية فيقتضي ان النسخ وقع بالمدينة لان الآية مدنية باتفاق انتهى واما زعم ابن جابر ان نسخ الكلام كان مكة فهو باطل غير واحد من اهل العلم واما قل ابن سعد ان ذلك وقع لما رجعنا من عند النجاشي فاما اراد به الرجوع اثنى من ارض الحبشة الى المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم تجهز الى بدر واليه ذهب احافظ ابن حجر في الفتح واما ما ذهب اليه بقي من خلافه فقد رده العلامة ابن الترمذاني في المعجم النقي ١٢

ابن حصين قال ثم سلم ذهب الحافظ ابن حجر ايضا الى التوحيد وقال في الفتح هو الرابع عندي وان كان
ابن خزيمة ومن تبعه نحو الـ التعداد ثم استبعد دعوى تعدد الفقة وقال فانه يلزم منه كون في الـ
في كل مرة استقيم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستقيم النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة عن
قوله انتهى ومنهم من ملك مسلك التوفيق في بعضها والترجيح في بعضها - اما في الاول يقال
الحافظ في الفتح فالظاهر ان ابا هريرة رواه كثيرا على الشك وكان ربما غلب على ظنه انها النظر فخرج
بها وتارة غلب على ظنه انها العصر فخرج بها وطرا الشك في تعيينها ايضا على ابن سيرين وكان السبب
في ذلك الاهتمام بما في الفقة من الاحكام الشرعية ولم يختلف الرواية في حديث عمران في قصة الخمر
ابن العصر فان قلنا انها فقة واحدة فيخرج روية من عتيق العصر في حديث ابي هريرة قلت في قوله
لم يختلف الرواية في حديث عمران الخ نظر اخرج الطحاوي في روية من حديث عمران بلفظ صلى الله عليه وسلم
واحد في روية وابيه في روية بلفظ صلى الله عليه وسلم والنظر والعصر بالشك لكنه لا شك ان روية العصر
توافق اكثر الروايات عليها - واما في الثاني فقد قل الحافظ في الفتح فقد حكى العلاني ان بعض
شيخوه حمله على ان المراد به ان سلم في ابتداء الركعة الثالثة واستبعده لكن طريق الجمع يكفي فيها بانه
مناسبة وليس بالبعد من دعوى تعدد الفقة انتهى قلت ان السلام بالسهو عند القيام في ابتداء
الركعة الثالثة بعيد في غاية البعد ذلك استبعده العلاني وقد قال الرزقاني في شرح الموطان حمله
على انه سلم في ابتداء الركعة الثالثة لا يصح لان السلام وقع وهو جالس عقب الركعتين فابن ابتداء
الثالثة وغاية ما يمكن تصحيحه تقدير مضاف هو في ارادة ابتداء الركعة الثالثة فسلم وهو جالس القيام لا يـ
عليه انتهى قلت واخرج احمد في روية من حديث عمران بلفظ صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
النظر والعصر ثلاث ركعات لم يخرجه الرواية توهم ما ادله الحافظ واما في الثالث فقال الحافظ لعل
الراوي لما راه تقدم من مكانه الى جهة انشبهه ظن انه دخل منزله قلت هذا التاويل خفيف يا باه
سياق حديث عمران بل هو غير صحيح لقد اخرج الطبراني في الكبير باسناد رجاله ثقات عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوما ودخل البيت وكان في القوم رجل طويل الـ وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمي الـ فقال ذو الـ يار رسول الله انقصرت الصلوة ام
نسيت فقال لم تقصر ولم انس قال بل نسيت الصلوة قال تقدم فصلي بهم ركعتين ثم سلم
ثم كبر فسجد مثل سجوده او اطول ثم كبر ورفع راسه لم يحفظ محمد سلم بعد ام لا انتهى وله شاهدان

قال ابن حجر
في التمهيد
قيل ان الرواية
هو ابو هريرة
وهو الذي في نسخة
ابن البيهقي
ابن العيون قال
بالطحاوي
القولان في صحيح
ابن العيون
آخروا بطريق
ذكره الطبراني
في كتابه
ابن داود
ابن ماجة
ابن حبان
ابن عسك
قيل في نسخة
من الكتب
من الصحابة
قال ابو هريرة
وفي نسخة
والاخر
بالاخر
وراجع من في
العدة

ابا هريرة لم يكن حاضر في قصة السهو واعتزضوا عليه بوجه قال ابو عوانة في صحيحه قال بعض الناس
ذو اليمين وذو الشمالين احد يتجوز بحديث رواه الزهري فقال فيه فقام ذو الشمالين فقال لا يطعنون
في هذا الحديث بان ذا الشمالين قتل يوم بدر ان ابا هريرة لم يذكره لانه سلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاث سنين او لم يكن كما يقولون ذلك ان ذا اليمين ليس هو ذو الشمالين لان اليمين رجل ساه
بعضهم الخزيق فاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم مات بندي خشب على عهد عمر وذو الشمالين هو ابن عمر
حليف لبني زهرة وقد مر في هذه الاحاديث انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم تلك الصلوة التي
وقال ابن منبه ذو اليمين رجل من ادى القرى يقال له الخزيق الم في آخر من النبي صلى الله عليه وسلم السهو كما
بعد احدى عشرة شهرا بوجه رواية ابو هريرة شاهد من من رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع سنين ذو اليمين من بني سلم
وذو الشمالين من اهل مكة قتل يوم بدر قبل هوان النبي صلى الله عليه وسلم بست سنين وهو رجل من خزاعة حليف
بني امية قال وهو في الزهري فجل مكان ذي اليمين ذا الشمالين وقال البيهقي في المعرفة ما يخص ان
الزهري وهم في قوله ذي الشمالين وانما هو ذو اليمين ذو الشمالين تقدم موته في من قتل بيد ذو اليمين
بقي بعد النبي صلى الله عليه وسلم فاما ان قال ابن عبد البر في التمهيد لم يتابع الزهري على قوله ان
المسلم ذو الشمالين لانه قتل يوم بدر فاما ذكره ابن اسحق وغيره وقال ابن الاثير اخبرني في اسد الغابة ذو اليمين
واسمه الخ بالي من بني سليم كان ينزل بندي خشب من ناحية المدينة وليس هو ذو الشمالين ذو الشمالين
حليف لبني زهرة قتل يوم بدر وقد ذكرناه ذو اليمين حاشي خن روى عنه الساجون من السابقين
وقال السهيلي في الروض الالاف روى الزهري حديث التسليم من الركعتين قال فيه فقام ذو الشمالين
رجل من بني زهرة فقال اقصر الصلوة لم ينسب فقال النبي صلى الله عليه وسلم اصدق ذو اليمين لم يروه احد كذا
الا الزهري وهو غلط عند اهل الحديث انما هو ذو اليمين السلي واسمه الخزيق وذو الشمالين قتل بيد واحد شهيد
ابو هريرة وكان سلامه بعد بر لبنتين مات في ذي اليمين السلي في خلافة معاوية وروى هذا الحديث عنه
ابن مطير بن الخزيق ورواه عن مطير ابنه شعيب بن مطير كما راى المبر حديث الزهري قال ذو اليمين هو
ذو الشمالين كان يسمى بهما جميعا ذكره في آخر كتابه الكامل وجيل ما قاله اهل الحديث وقال الحافظي
فتح الباري اتفق ائمة الحديث كما نقل ابن عبد البر وغيره على ان الزهري وهم في ذلك الى ان قال
وقد اتفق معظم اهل الحديث من المصنفين وغيرهم على ان ذا الشمالين غير ذي اليمين نفس على ذلك
الشافي رحمه الله في اختلاف الحديث ثم قال بعد ورقتين وقد تقدم ان الصواب التفرقة بين ذي اليمين

قد روي في صحيحه
الزهراني في
فراغته من الازد
عن ابن اسلم
على ما رواه
سنة في الرجل
قد وقع في
موت شيخ
ابن اسلم عن
سما جارية
قال يا ابا
انتهى اليك
فكذلك في
في قوله
فما اقول وقد نقل في الامامة
في قوله عن ابن عمر
ذلك من عمر
ابوه في الاسبق
لا من عمر ولا من ذي
اليمين ولا من ذي
الشمالين بل عمر
في قوله في قوله
في الامامة انما
باعد ذو الشمالين
اليمين

وذو الشمالين انتهى قلت حاصل كلامهم ان الزهري وهم في جملته ذو الشمالين مكان ذي اليمين الذي قبله
 هو ذو الشمالين غير ذي اليمين واستدلوا على ذلك بوجه **ا** **احدها** ان ذي اليمين اسمها اخرا باق
 على ما في مسلم من حديث عمران فقال له اخرا باق وكان في يديه طول داودا وذو الشمالين فاسم غير
ثانيها ان ذي اليمين على اعتماد اسلم مارواه اسلم في رواية فاته رجل من بني سليم يدويه ما خرج اسلم
 في مجمع الجوامع ثم على السقي في كثر العمال عن عبيد بن عمير في قصة السهو فاذكر ذو اليمين اخو بني سليم
ثالثها ان ذي اليمين يعني بعد النبي صلى الله عليه وسلم رواه عنه المتأخرون من التابعين واستدلوا
 على ذلك بخبرين احدهما رواه عبد الله بن احمد في زوائد المسند والطبراني في الكبير واخرون في
 تصانيفهم من طريق معدي بن سليمان قال ثنا شعيب بن طبر عن ابيه مطير ومطير حاصر يصدق مقالة
 قال كيف كنت اخبرتك قال يا ابا عبد الله اخبرني انك لفيك ذو اليمين ذي خشب فاجرك ان رسول
 صلى الله عليه وسلم صلى بهم احدى صلاتي العشي وهي العصر احد عشر ثمانينها مارواه ابو بكر بن ابى شيبة
 من طريق عمرو بن جهاجر بن محمد بن سويد انظر قبل الناس يوم فانكر عليه عمر بن عبد العزيز فقال شهيد عندي فلان
 انه ناي الهلال فقال عمر اذ ذا اليمين هو **ور** **اينها** ان حديث اخرا باق اخرجه مسلم وغيره عن عمران بن
 حصين وهو تاخر الاسلام اسلم عام خبر **وخاصها** ان ابا هريرة حفر القصة يدل عليه قوله صلى
 بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم **قلت** يا للعجب كيف ينسبون الوهم للزهري وزعمون انه مقدر
 بذكر ذي الشمالين وقدم ما رواه عنه على جملته ذو الشمالين مكان ذي اليمين من حديث ابن عباس عند الزهري
 والطبراني ومن اقول غير واحد من اهل العلم وقد تابعه في ذلك عمران بن ابى اسلم عن ابى سلمة عن ابى هريرة
 عن النسائي والطحاوي باسناد قوي قال النسائي في سننه اظنه عيسى بن حماد قال حدثنا الليث عن
 يزيد بن ابى جبيب عن عمران بن ابى اسلم عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
 يوما فسلم في ركعتين ثم انصرف فاذكر ذو الشمالين فقال يا رسول الله انقصت الصلوة ام نسيت قل
 لم تنقص ولم انس قال بل والذي بعثك بالحق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذو اليمين
 قالوا نعم فحصل بالناس ركعتين انتهى قل العلامة ابن الترمكاني في الجوهر النقي هذا اسند صحيح على شرط مسلم
 استشهد وقال الطحاوي في معاني الآثار حدثنا بريح المودون قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد
 بن ابى جبيب عن عمران بن ابى اسلم عن ابى سلمة عن ابى هريرة فذكر نحوه وهذا ايضا اسند صحيح قلته فبطل
 بذلك قول الذين زعموا ان ذو الشمالين لم يذكره احد في هذه الرواية الا الزهري وفوق كل علم علم

واخر في الكفر
 وقد وقع في الحديث
 ذكر في حديث
 اخرجه احمد بن محمد بن حنبل
 عن محمد بن ابي بكر بن
 عن محمد بن ابي بكر بن
 في حكم اهل البيت
 ناسيا ذكره في الفلاح
 فراجع في حديث
 من المسند
 وراجع على سباده
 قلته من الحديث
 وفي حديث
 فيه قد وقع
 في الحديث
 اسحق بن ابراهيم
 الاول في الحديث

وقال اي لا حرم
 لا يكره من هذا
 الموضوع في ذكر ان
 وبلا لا شهد به
 واحد
 وكذا لا يكره
 وهو الزهري في شرح
 القضاة وذكر عنه
 انما رويته بالمعنى
 عنه ووافقه ذي الشمالين
 ووافقه ذي اليمين
 يعني ان يراجع شرح
 فاجابهم ذلك
 وكذا لا يكره
 في الكلام فيه
 فيه كما سجد في
 انهم الى اللين
 لا في اوله
 وفي شرح القضاة
 قول القضاة
 ويمكن ان ياول
 كان في الحديث
 في ربيع الثامن

وأنه عن ابن عمر في الوفاء
بينما نحن في صلاة الصبح لقاء

وا بوجرة قدمه وسماه قديم
 في البقرة في شرارة الجوز
 حلت من راية الطرائف
 ورايع من فضاء مع غفلة الذي
 ابن في الطريق عند البخاري في باب
 اذا قال لصية هو قد وجد الغافل
 ذكره في الاسن من الميهدي قبل
 الف وكذا الدروس في الذي
 قدم مع الطفل في عمره وادار
 من كماله من باب الذي
 وفي الف

صلی الله علیه و آله
و أشبه ما يكون بهذا الاستدلال
و مقتضاها عند الخبير صلوات
فان الظاهر ان ابا جهريرة
لم يشهد كما سبق و من
العدة فثبت ما هو المؤيد
صلوات و القدر من الاستدلال
بها

و لیکن ہذا الاضطراب ایضاً
کبھی قی الاضطراب فی ہذا
المرتبہ و کما ذکرہ انظر

في سنة ١١٤٤ من الهجرة
وكان من الفقهاء
والعلماء ما فيه من وقعه في

الطرائف من طريق طائوس عن
ابن عباس في هذا الحديث بجملة
قوله فذهب الناس الاغني

بن مظلوم في ستة عشر رجلا
مع قولهم في بن الصبيح كاني انك
الله الا ان لفظ ربه مع

كون عثمان توفي سنة اثنين
من الهجرة وابن عباس جاء بعد
الفقه راجع ملاح من الملاح

الثاني من هذه البركات وهو
من القمح ويطبخ الزواجر
على نار خفيفة

الاقامة لمن نسي ركعة
من صلوة

رواية عمر بن الخطاب
وعنه معروفة معاوية

بقریب عهدہ بالا السلام
لا علم تاخیر اسلام و

بالحمله استبعاد عدم سقوط
مستترک: نورود و این
و یاد کرده فی تاریخ اسلام

الى معاوية بن الحكم فراج

باب ما استدلل به جواز رد السلام بلاشارة في الصلوة عن أبي الزبير
عن جابر قال ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم هو منطلق

كثيرا ما يقولون مثل هذا وانما يريدون بالرواية انهم من ان يكون موصولا او مرسله لا ترى ان جابر بن جوة ارسل عن
معاذ بن جبل كما في الخلاصة وغيره ما ومع ذلك قال النووي في تهذيب المسامير وي عن معاذ بن جبل قلت في نظره
كثيرة في كتبهم فمن ادعى سماعه منه فعليه البيان وان سلمنا انه صحيح الاسناد كما رعا الحكم فلا نسلم ان معوية بن جابر
اسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بشهرين كما زعم البيهقي وتبعه النووي في الخلاصة واخافنا من جحر في الفتح
بل نقول ان هذه الرواية كانت قبل نسخ الكلام الذي في المطاوي في معاني الآثار لا ترى انه اخبر ان
النبي صلى الله عليه وسلم رجع فدخل المسجد وامر بلالا فاقام الصلوة يصلي للناس ركعة ولا يجوز لاحد ان يوشم
ذلك لان فعل الاقامة ونحوه قاطع الصلوة بالاجتماع على ما حكمه المطاوي في معاني الآثار واما ما قال
البيهقي في المعرفة ليس في شيء من الروايات التي عندنا انه امر بلالا فاذن واقام وانما فيها فامر بلالا
فاقام الصلوة وانما يدل هذا على انه امرهم بالاجتماع ليصلي بهم بقبلة الصلوة فيجانب بان ظاهر قوله امر
بلالا فاقام الصلوة يدل على امره بالاقامة لا على ما اوله البيهقي فافهم ومنها ما اخرج البيهقي في المعرفة عن
ابي عبد الله ما نقله ابى سعيد بن ابى عمرو قال اخبرنا ابا العباس محمد بن يعقوب قال اخبرنا يحيى بن ابى طالب قال اخبرنا عبد الوهاب بن عطاء
قال اخبرنا سعيد بن ابى ابى عروبة عن مطر الوراق عن عطاء بن ابى رباح عن ابن الزبير صلى الله عليه وسلم انهم من المغرب ثم قام
الى المسجد فمسح القوم فاقبل عليهم فقال يا شاككم ثم صلى اخره ثم سجد سجدين وهو جالس قال فذكر ذلك لابن
فقال انا ما عن خمسة بيكم صلى الله عليه وسلم قلت اسناده ضعيف جدا لان يحيى بن ابى طالب قد تكلم فيه
كما مر في باب وضع اليد في السرة وسعيد بن ابى عروبة كثير التيسر داه بالضعف ومطر الوراق حديثه عن
عطاء ضعيف كما في التقريب قلت في طريق اخر في اسن ان الكبرى من جهة غسل عن عطاء وعسل ضعيف
له قوله باب ما استدلل به اني قلت اجابا بجمهور السلام بلاشارة في الصلوة باحد حديث الباب وذهب المحققين
الى نسخ لانه كلامهم معنى وقد ثبت نسخ الكلام في الصلوة فيما مضى وقد يرويه ما اخرجناه من الاحاديث الصحيحة في الباب
الاتي واما ما استدلل به بجمهور من احاديث الباب فلا يخفى من نظر قلنا اما اخرج مسلم من حديث ابى الزبير عن جابر بن عبد الله
عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسلني بالسلام بلاشارة ويرويه ما اخرجنا من طريق عطاء بن ابى رباح عن جابر بن عبد الله
فقلت عليه فلم يرد علي ونحوه عند المطاوي من طريق ابى الزبير عن جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم رد علي وفي رواية عنه فلما فرغ من صلاته
قال امانا لم يمنعني ان اركبكم الا اني كنت على اشي وشهدت اخبرني ايضا قلت فنهى الله اننا نعدل على الاشارة

ومعاوية بن جابر مختلف
في محبة وذهب احمد الى
عدمه فراجع لمذهب
التبديد ونحوه من رواية
الطحاوي وسماه رجال
وكيف كان فهو مرسل
لعل المدرك للواقعة انه
معاوية فاشق الساني
وكان عمر بن الخطاب
حدث به وفي الصحاح
بن جابر بن عبد الله بن
من غير التسمية وراجع القصة
وفي كبر العال مسلم
مرسل جابر بن عبد الله
اصدق ذو اليد من اخوه
بنى سلم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم على الفلاح
حي على الفلاح قد كان
الصلوة ثم صلى
عقب ونحوه في
وراجع القصة لمعاوية
صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم

الي بنى المصطلق فالتية وهو يصلي على بعير فكلته فقال لي بيد هكذا
او ما ذهيب بيده فكلته فقال لي هكذا او ما ذهيب ايضا بيده نحو الارض
وانا اسمعه يقرع يوهى برامه فلما فرغ قال ما فعلت في الذي ارسلتك له فانه
لي يمنعني ان اكلمك الا ان كنت اصلي واه مسلم **وعن** ابن عمر قال
قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون
عليه وهو في الصلوة قال كان يشير بيده واه الترمذي ابو داود واسناد
صحيح **وعنه** عن حميد بن عمار قال مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي
فردت اليه اشارته وقال لا اعلم الا انه قال اشارته باصبعه واه الثلاثة وحسنه الترمذي
وعنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد بني عمرو بن عوف وهو
مسجد قبلي صلى فيه فدخل معه رجال من الانصار يسلمون عليه ودخل معهم هيب
فسالته كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع اذا سلم عليهم وهو في الصلوة قال
كان يشير بيده اخبر الحاكم في المستدرک وقال على شرطهما **وعن**
انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير في الصلوة واه ابو داود
وانس بن مالك **باب** ما استدل به على نسخ السلام بالاشارة في
الصلوة **عن** عبد الله قال كنت اسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة
في ردة على فقامت علي فسلمت عليه فلم يرد علي وقال ان في الصلوة شغل اراه
الشيخان **وعن** جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
التي كانت من النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة فيما اخرجهم لم يكن في السلام وانما كانت نهيا عن السلام الكلام
واما ما اخرجوه من حديث ابن عمر فقد يدل على ان السلام بالاشارة كان في الابتداء لذلك ما رآه ابن عمر وسال
عن بلال وصهيبا رضى الله عنهم واما ما اخرجوه من حديث انس بن مالك فادع عبد الرزاق في مصنفه في باب
من كان يشير باصبعه في الصلوة لانه في التشهد وجسم ابن جابر ان هذا الحديث انما هو من الحديث ان
النبي صلى الله عليه وسلم لما مضى قدم ابابكر ليصلي بالناس الخ قلت تلاجه فيه لان اشار
النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر انما كانت قبل دخوله في الصلوة والله سبحانه اعلم
بالصواب ١٢

راجع الفقه
وهو في
وعنه ابن
قال رايت النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي على راحله
نحو المشرق في غزوة انمار
منه وكذا في راحة
الن في جيبنا وكذا عند
البحري في غزوة انمار

فقلت لا يراه كيف
يضع انت قال اريدني
نفسى
وراجع ما ذكره في
هناك من خبره ابن عمر
ورجوعه

في

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۰۸	۲۳	فلا تکبیرۃ	خلا تکبیرۃ	۱۴۲	۱۸	والعصر	اد العصر
=	۲۳	ما اور دودہ	ما اور دودہ	۱۴۳	۲	ثم سو	ثم سلم
۱۱۲	۲۰	بن عمر	ابن عمرو	۱۴۴	۵	ستۃ	ستۃ
۱۱۳	۲۱	م	لم	=	۱۳	فضۃ	نفضۃ
۱۲۵	۶	قالوا	قولوا	۱۴۵	۲۰	زہر	زہرۃ
=	۱۶	علیہا	علینا	۱۴۶	۲۱	عبد عمر	عبد عمرو
۱۲۸	۱۳	وعنه	وعن ابن عمر	۱۴۶	۲۳	کل ذی علم	کل ذی علم
۱۳۶	۱۷	یصلی	یصل	۱۴۸	=	الرجل	اسماء الرجال
۱۳۹	۲۰	ظاہر	قولہ حتی تزلت ظاہر	۱۵۰	۱۹	ما انزودہ	ما اخرجہ
۷۹	۱۰	شرح النخبۃ	شرح النخبۃ اذ ان روی عن اثخان فصا عدا ولم یوثق فهو مجهول الحال وہو المستور وقد قبل رواۃ جماعۃ ورد ما لم یجہور۔				
۱۱۸	۱	فی صحیحہ	فی صحیحہ وعن دائل بن جهم فوفا فلما سجد سجدین کفہ سر داہ مسلہ وعنه قال وقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما سجد وضع یدہ حذاء اذنیہ رواہ اسحق بن راہویہ وعبد الرزاق والنسائی والطحاوی واستنادہ صحیح۔				

اشتہار

فتح ہو کہ کئی برس سے یہ کتاب انارلسن سے تعلیقات نہ تالیف ہے۔ چونکہ اکثر احادیث کی تحقیق تنقید میں محتشاً ہوئی
اور مولف اس کتاب میں اکثر مطلق گوناگون جوہر و فضائل مختلفہ میں مستلزام میں ہے اس کتاب کی تالیف کا سلسلہ ہوا اور کتاب الصلوٰۃ
سے نہیں بڑھا اور پیشتر مولف کا قصد تھا کہ پوری جلد اول کتاب الصلوٰۃ تک چھپوا کر شائع کیا جائے مگر وجہ کثرت مخرج و ملت
ما قبل از طبع کا پورا بندوبست نہ ہو سکا تاہذا طبع میں دو ایک بار قیمت پیشگی کا اشتہار بھی دیا گیا تھا مگر اس کا نتیجہ بہت ہی کم ظاہر
کچھ دنوں کے بعد بعض محل کی وجہ سے یہ معاملہ نظر انداز کر کے جلی قیمت پیشگی کی آئی تھی اور کچھ ایسے کر دہی بعض بعض
حضرات خیرہ نشان نہ رہیں اسکے طبع میں ملتی اعانت بھی فرمائی ہے اللہ پاک اور کچھ خراسان غیر عطا فرمائے۔ اس کے نامانی
و اسمائے گرامی شکر کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ آخر جلد اول میں لکھے جائیں گے۔ مگر وہ رقم جو کچھ چند اجزاء کے لئے کافی تھی
اور اس حجم کتاب کے چھپانے میں زر کثیر درکار ہے اس لئے مولف کا قصد نام تمام ہی رہا۔ اور ادھر اکثر علمائے زمانہ نے
اپنا بھی اشتیاق ظاہر فرمایا مگر سخت تقاضا کرنا شروع کیا۔ ناچار جلد اول کے دو حصے کر کے حصہ اول جس
میں اکثر ابواب و فوہ اور معرکہ الادرا مباحث درج ہیں شائع کیا جاتا ہے۔

مولف خداوند پاک کا ہزار ہا شکر ادا کرتا ہے کہ اس کے فضل و کرم سے اس متبرک کتاب کی بدولت کتب
مطبوعہ ہند و مصر و غیرہ کے علاوہ بہت کیاب و نادر الوجود کتب علیہ حدیث شریف کی زیارت و مطالعہ سے
مشرّف ہو چکے ہونے کی بھی امید تھی فی الجملہ اللہ علی ذلک

اس کتاب کی تعلیقات میں جو اکثر احادیث کی نسبت محدثانہ و محققانہ طور پر تحقیقات جدیدہ و مفیدہ
و اظہار علل کئے گئے ہیں اور کئی زیادہ تر قدروہی وسیع النظر اہل علم کر سکتے ہیں جنکو فی حدیث میں مذاق کامل ہو۔
اب اس کتاب کی پوری اشاعت حضرات علم دوست و بہی عوامان مذہب کی توجہ خاص پر ہو تو فرمائے
اس حصہ اول کی بخشنہ قیمت عہدہ محصول ایک روپے ہے۔

یہ کتاب اور مولف کے رسائل سابقہ جو تعلید و آمین و رفع یدین و مسئلۃ الجمعہ فی القرآن وغیرہ
مباحث میں ہیں وہ سب مولف کے یہاں سے بار سال قیمت یا با جازت و یلو پے اہل بل سکتے ہیں

المشہور

خادم العلماء محمد طہیر احسن شوق نیوی۔ حالمقامی شہر سٹنہ۔ شاہ کی اہلی